

Que como dize ouidio enel libro que cō  
puso de remedio amoris no de ligero de  
ternas al toro despues de vista la vaca.  
nin al fuerte cauallo vista la yegua. E  
por esso dize seneca enel libro que com  
puso de los remedios de fortuna por cō  
solacion del que era ciego dize: no paras  
mientes como la ceguedad es parte de  
la innocencia que el ciego no vee el mun  
do: nin las cosas del que son lazos de pe  
cados. pues bien dize el prouerbio: que  
la luxuria avn por el mirar condemna  
los ombres.

**Los desagradescidos en**  
señan a muchos que se fagan malos.

**C**omo de suso es dicho ningun  
no puede tener peoz nombre  
que desagradescido: e el dsa  
gradescimiento porque non  
sea increpado: nin maltractado por la mo  
lestad que faze de desconoscimētos pla  
ze le que otros sean desconoscidos: e de  
sagradescidos: e prouocados a errar. E  
por eso dize que los desagradescidos en  
señan a muchos que se fagan malos.

**A muchos amenaza quiē**  
avno faze injuria.

**P**rouerbio vulgar es en castil  
la que quando la barua de su  
vezino viere hombre mesar  
que eche la suya en remojo. e  
la causa es por que el que fizo avn vezi  
no la injuria amenaza al otro. E por tan  
to los doctores determinaron que no so  
la mente esta licito: e permitido de dere  
cho que ombre puede matar a otro en  
su defensa mas que el vezino e el ami  
go: e avn qual quier otro estraño le pue  
de ayudar para que no sea ofendido: ny  
injuriado. E si en otra manera defender  
al ofendido sin matar al ofensado: e in  
juriado: pueden lo matar sin pena. E la  
razon de aquesto es por la conjunction:  
e debdo que vnos ombres han cō otros  
E porque aquel que querria offender al

vno amenazaua al otro para le offender  
Assi q̄ bien dize el prouerbio: a muchos  
amenaza quien a vno faze injuria.

**Toda tardança trae odio**  
configo a vn q̄ la tardança causa el saber

**E**gundo de suso es dicho en el  
prouerbio que comiença la  
priessa criminosa es e. El  
año e la priessa turban mu  
cho la deliberaciō e cōsejo. E a como di  
ze seneca dos cosas en especial son con  
trarias enel cōsejo: la priessa: e la yra. as  
si que para auer buen consejo de alguna  
cosa: e pa amostrear se ombre sabio e cu  
erdo deue ombre madurar: e dirigir lo q̄  
ha d̄ fazer: e este tardar en d̄liberar trae  
odio e aborescimiento: e algunos q̄ que  
rrian que las cosas se fiziesen de presto  
e de ligero: las quales no serian biē e sa  
biamēte fechas si enellas no ouiesse tar  
dança. e por esso biē dize el prouerbio toda  
tardança trae odio e aborescimiento cō  
figo: avn que la tardança causa el saber.

**Causa de mal es la qual d̄**  
manda misericordia.

**N**inguno demanda perdon si  
no el q̄ erro: e ninguno pide  
ser absuelto si no el que es des  
comulgado: segund lo qual  
por el mismo fecho que alguno pide mi  
sericordia confiesa auer cometido male  
ficio. Assi que biē dize el prouerbio cau  
sa de mal es la qual req̄ere misericordia  
**Felicidad es morir antes**  
que llares la muerte.

**E**ste prouerbio esta declara  
do en el prouerbio de suso que  
comiença: quando la vida a  
grada e. Lierta cosa es co  
mo dize seneca en la nona tragedia peoz  
que muerte es biuir si desseas morir. assi  
que la vida penada es peoz que la mu  
erte. E por pena de algun maleficio dan  
a alguno que biua en vida penada. e da  
uid enel psalmo dize que los que passan



ya de ochenta años no les queda si no el dolor y trabajo pues felicidad y bien andaca deue obre auer d morir ante q obre llame la muerte segun dize el prouerbio

**Muy mezquina es la fortuna que carece de enemigo.**

**I** Os ombres non pueden ser bien aueturados sin amigos y sin enemigos. sin amigos porque como dize seneca. de ningund bien es alegre la possession sin companero. **A**ristotiles dize enel octauo delas ethicas: que sin amigos ninguno escoge biuir: caso que todos los bienes tenga. ca que le aprouechan tener muchos bienes. si non ay quien los particepe y comunique. sin enemigos ninguno puede ser bien auenturado porq muchos errores y pecados dexamos de fazer: porque nuestro enemigo non se alegre del mal: que por aquello nos podria venir. **E** el oro non es prouado si no en el fuego. assi el ombre no conosce para qnto es si non quando experimenta su virtud con sus enemigos. **A**ssi que bien dize el prouerbio. muy mezquina es la fortuna que carece de enemigo.

**Malo es de llamar a quel que por lo que cumple a el es bueno.**

**C** Omo dize tulio enel comienzo del libro de los officios: nosotros no somos nascidos solo por lo que cumple a nros parientes: y a nuestros amigos y a nuestra cibdad: y ala tierra dode somos naturales por tanto no solo auemos de curar de lo que cumple a nos mismos y mucho ay segund dize aristotiles enel quinto delas ethicas que en las cosas que toca a si mismo saben bien vsar y tratar virtuosa mente lo qual non fazen en las cosas que tocan a tercero y por tanto dize q la justicia es mas clara virtud que otra ninguna porque por ella somos buenos en las cosas que tocan a tercero distribuy

endo a cada vno lo que es suyo. y le pertenescer assi que si vn ombre fuesse bueno en lo que cumple a el: y non en lo q cumple a tercero mas ternia nombre de malo que de bueno. **E** assi bien dize el prouerbio que malo es de llamar a quel que por lo que cumple a el es bueno.

**El malo quando se finge bueno es muy malo.**

**C** Este prouerbio esta declarado en el prouerbio de suso que comienza entonce la muger es buena y c. **E** como ende se dizia. dize nuestro saluador enel euangelio el ypocrita que es malo que se finge ser bueno: mucho mas mal puede fazer y no el q descubiertamente es malo ca con la bddad q finge y muestra mas ay na engaña q no si descubierta mete es malo ca con la bddad q finge y muestra mas ay na engaña que no si descubierta mete le to uiessse por malo. **E** por esso dize el prouerbio: que el malo quando se finge bueno entonce es muy malo.

**Quando el miedo viene tardio el sueño ha lugar.**

**C** On grado razon nro saluador nos mando en el euangelio q ve lemos y oremos y dize q si el seño de la casa supiesse la hora enq el ladro auia de venir a furtar no cointiria a foradar su casa y a qellos q no tienē miedo: ni recelo q les verna mal ni daño alguno duermen sueño reposado: y son cōprehēdidos presta mete en el mal y por tato sant gregorio dize q los males q de antes son pueydos menos daño trae. y la causa desto es porq el miedo no viene ende tardio. **E** assi el sueño no ha lugar: ca estara velado pa escusarse: y defender se del mal quando viniere. y por esso dize el prouerbio quando el miedo viene tardio el sueño ha lugar.

**Necesaria cosa es morir mas no quando tu quisieris.**



**C**omo de suso es dicho en el p  
uerbio: ley comun es ningun  
ombre nasce que no tenga d  
terminado tiempo que pue  
da biuir. Tanto que los rheologos dize  
q si nuestro saluador no fuera crucifica  
do q en qnto ombre de viejo falleciera. a  
si q todos los ombres tienen determina  
do tiempo en q puedē biuir q d allı no pu  
edē passar r esto es lo q dize job. Qosti  
tuisse sus terminos los qles no pueden  
ser passados r este termino q ombre tiene  
dterminado pa beuir puede ser abreui  
do en diuersas maneras. Q por mala cō  
plexiō: o por mal regimiēto: o por muer  
te accidētal: o por muchos casos fortuy  
tos q puedē acaescer lo ql todo esta ēla  
disposiciō de dios r no esta en la volūtad  
de cada vno de morir qndo qsiere saluo  
si el por sus manos se mataste Assi q biē  
dize el puerbio q necessaria cosa es mo  
rir: mas no quando tu quisieres.

**Mal se fazē ninguna cosa**  
que se faga en fe de la fortuna.

**C**on aqueste prouerbio cōcu  
erda lo que seneca pone en la  
viii. tragedia introduziendo  
a clitemestra muger de aga  
menō la ql dliberaua de executar en su  
marido qualqer cosa q la yra r el dolor  
le mādassen r ouo por final deliberaciō  
q donde el coraçō no puede saber el fin  
cierto q en alguna cosa verna q el mejor  
cōsejo es seguir la fortuna: r lo q podria  
venir: alo ql le contradixo la nutriz suya  
diziendo: ciega es la locura q toma por  
capitā la fortuna assi q ningun ombre  
fara biē lo q le cūple si no piensa lo q ha  
de fazer por razō: mas q lo faga en fe de  
la fortuna diziēdo podria ser q el errado  
cōsejo aya buen fin: r esto es lo que dixo  
la nutriz tomar por capitā la fortuna.  
Delo qual pone valerio vn enrenplo d  
dos capitanes de roma q estauā pa dar  
vna batalla r el vno consejo lo que de ra  
zon se deuia fazer lo ql si se fiziera la ba

talla se venciera. El otro dio vn cōsejo  
loco r cōtra toda razon de guerra: r aql  
se executo por aql se vēcio la batalla fue  
trayda esta causa delāte del senado r de  
terminarō de dar pena al q dio el cōsejo  
loco avn q por aql se vencio la batalla.  
porq se cometio a fe de la fortuna r apro  
uarō el cōsejo q se auia dado por discurs  
so de razō q avn que el consejo q va por  
razō vna vez falezca mill vezes acerta  
ra. r avn q el cōsejo q la fin razō vna vez  
acierte: mill vezes fallecera. assi q bien  
dize el prouerbio que mal se fazē ningun  
na cosa que se fazē en fe de la fortuna.

**El que embia algo al mu**  
erto a el no da cosa: r a si lo quita.

**C**ierta cosa es que apartada  
el anima del cuerpo segund  
verdad de nuestra fe r avn se  
gund opiniō de algunos phi  
losophos antiguos en especial de plato  
en el libro del pheidon que compuso de  
la immortalidad del anima: las animas  
son immortales r queda en ellas senti  
miento pa auer gloria: r para auer pe  
na: r el cuerpo qda sin sentido alguno. r  
por esso dize seneca en el libro q compu  
so de los remedios de la fortuna q no es  
de curar q el cuerpo sea sepultado: o no.  
r fazē esta razon. ca el cuerpo del ombre  
despues de muerto: o siente: o no siente si  
fiere no le pueden fazer mayor mal que  
echar le la tierra encima. si no siente tan  
to es que sea sepultado: como no. pues si  
alguno fuesse tan simple q diesse algo de  
lo suyo al muerto no se da cosa. por ser  
sin sentido: r lo q se da que lo pierde qen  
lo da no se qta por esso las obsequias: r  
oblaciones que se fazē en la yglesia por  
los defuntos: que aquello no se da al mu  
erto: mas da se a dios para que aya mise  
ricordia r piedad del anima del muerto  
Assi que el prouerbio se entienda de lo q  
se da al cuerpo muerto sin sentido r en tal  
caso bien dize que el que embia algo al  
muerto a el no da cosa. r a si lo quita.



**Mas es que sieruo el señor:**  
que teme a los sieruos.

**E**l señor caso que ley natural  
y ceuil no puede matar a su  
sieruo: mas puede corregir le  
y castigarle quanto quisiere  
y por bien touiere ayn q̄ no lo deuen fa-  
zer sin causa. pues si el sieruo no teme al  
señor átes el señor es tan mezquino que  
tema sus sieruos. Bien dize que el señor  
mas es que sieruo. y este es vn entendi-  
miento deste prouerbio. Otro entendi-  
miento puede auer que si el señor trata  
sus sieruos mansa y benignamente los  
sieruos le amaran y seruiran y no teme-  
ran. mas si los tracta cruelmēte: los sier-  
uos con desesperacion buscaran como  
maten al señor y si el señor esta en este mie-  
do y temor mas es que sieruo por las mu-  
chas guardas que ha menester poner so-  
bre si por el temor continuo en que siem-  
pre estar por esso dize q̄ mas es q̄ sieruo  
el señor que teme a los sieruos.

**Mas fiel el heredero nas-  
ce que no se escriue.**

**Q**uel se nasce heredero q̄ es  
fijo legitimo del defunto que  
segund derecho en vida del pa-  
dre se dize quasi señor de los  
bienes del padre: y por tanto segund de-  
recho no puede el padre disheredar: nin  
priuar de su herencia y bienes: si no en  
ciertos casos determinados en derecho  
aquel se escriue heredero el que es estra-  
ño: o de derecho d̄ necesario no deue ser  
instruydo como son parientes y perso-  
nas estrañas. y tales como estos no son  
tan fieles en guardar la honrra del defū-  
to: ny en descargar su consciencia: como  
es el fijo que nasce heredero. y por esso  
dize. mas fiel el heredero nasce que no se  
escriue.

**En mal consejo sobrepuj-  
an las fembas a los ombres.**

**E**gū dize Aristotiles. la muger

es varon imperfecto y menguado. y por  
esso en su entendimiento natural no es  
tan perfeta como el ombre. y es vna re-  
gla comun en philosophia: que toda cau-  
sa eficiente que obra y faze alguna cosa  
se esfuerça que le parezca y semeje aquel  
lo que faze. Pues como las mugeres se-  
an cosa imperfecta. y el mal assy mismo  
desordenació de bien: como dize sant au-  
gustin. y por esso imperfecto no es sin ra-  
zon que en cōsejar y obrar mal sean mas  
prestas las mugeres que los ombres. y  
por esso dize q̄ en el mal cōsejo sobrepuj-  
an las fembas a los varones.

**Mala es la medicina don-  
de peresce algo dela natura.**

**E**ze salustio. todas las cosas  
son de templar antes que el  
fierro y assi lo acostumbra-  
los phisicos pues si el phisico  
ante que tentasse otra medicina quisies-  
se cortar luego el miembro que padesce  
mala medicina seria aquella. Assi que el  
q̄ ha bien de curar ha se de trabajar por  
quantas vias y maneras podra de con-  
seruar y guardar el miembro que pades-  
ce. y el fierro que sea el postrimero reme-  
dio: La de otra guisa bien dize el prouer-  
bio que mala es la medicina donde peres-  
ce algo dela natura.

**Mala voluntad es acostū-  
brar se ombre alo ageno.**

**E**gund dize Aristotiles en el  
segundo delas ethicas. la co-  
stumbre assi inclina a los om-  
bres a obrar como la natura.  
Pues sy ombre se acostumbra a tomar  
lo ageno y se aprouechar dello: siempre  
se inclina alo querer assi fazer. y esto es  
acostumbrar se ombre alo ageno.

**Los que son de mala na-  
tura no han menester doctor.**

**I**ntroduze aristotiles en el p̄-  
mero delas ethicas: a esyodo  
que dezia aquel es muy bue-



no el que por si entienda todas las cosas  
y aquel es bueno el que oye bien al ma-  
estro. mas el que por si no entienda cosa ny  
oye al que le muestra: este del todo es va-  
ron sin prouecho. El tal como aqste po-  
strumero del todo es de mala natura pu-  
es por si no sabe nin quiere oyr al ma-  
estro. y porque segund su mala natura y  
condicio: el doctor y maestro obraria po-  
co en los doctrinar y enseñar dize el pro-  
uerbio que no ha menester doctor ni ma-  
estro. y por esso dize que los que son de  
mala natura no han menester doctor nin  
maestro.

**Mal biuen los que siem-  
pre se piensan biuir.**

**D**ize salomon en el ecclesiastes  
que mejor es de yr ala casa  
donde lloran que no ala casa  
donde han plazer: porque en  
la casa de llozo aura ombre memoria de  
como ha de morir: y retraher se ha de pe-  
car y obrar mal. pues los que siempre  
se piensan biuir han memoria dela muer-  
te. y con esto biue mal: y son peccadores  
y por tanto nuestro saluador nos manda  
velar y orar: porque no sabemos el dia  
ny la hora en que auemos de morir. y q  
estemos pftos bien assi como si cada dia  
ouiesemos de morir. y los que lo contra-  
rio fazen pensando siempre biuir: y biue  
mal segund dize el prouerbio.

**Interpretando lo mal di-  
cho fazes lo mas agro.**

**S**egund derecho y buena ra-  
zon lo dudoso deue se inter-  
pretar en la mas sana y mas  
benigna parte. pues si algu-  
na cosa es maldicha ya es ella de si mis-  
ma: y si no esta del todo ciertamente mal-  
dicha por no la fazer mas agra deue se in-  
terpretar ala mas sana parte. De otra  
guisa faziendo dize verdad el prouerbio  
que interpretando lo maldicho fazes lo  
mas agro.

**El enfermo fazemal lo que  
le cumple instituyendo al fisico por he-  
redero.**

**D**ize salomon en el prouerbio  
que todas aquellas cosas q pue-  
den atraer a los ombres a p-  
curar muerte o otros son mu-  
cho vedadas y prohibidas  
en derecho pues instituyendo al fisico por  
heredero dar se ha causa segun la cobdi-  
cia desordenada de los ombres que ma-  
tasse al enfermo. y por esso dize que el en-  
fermo fazemal lo que le cumple instituy-  
endo al fisico por heredero.

**Menos es engañado al q  
niegan presto lo que demanda.**

**D**ize salomon en los prouerbi-  
os si algun amigo tuyo te vi-  
nere a demandar alguna cosa  
no digas anda y ven y buel-  
ue mañana si tienes la cosa que te asi de-  
manda: que dezir luego que no la quie-  
re dar. no engaña al que demanda la co-  
sa. que dezir que vaya y venga y buelua  
es traer en engaño al que demanda la co-  
sa. y por esso bien dize el prouerbio: que  
menos es engañado al que niegan pre-  
sto lo que demanda.

**La muger que sola piensa  
mal piensa.**

**D**ize salomon en el prouerbio  
que la muger que sola piensa  
mal piensa. Al por consejo seneca en vna  
epistola a toda persona que  
no se de mucho a estar sola y  
dize guarda como seas solo  
no fables con algund mal ombre. y mal  
ombre es mal pensamiento. y si los om-  
bres estando solos estan prestos de pen-  
sar mas en mal que no en bien mas aca-  
escera esto alas mugeres por la imperfe-  
cion de su naturaleza. Que como de suso  
dixo Aristotiles: la muger es ombre me-  
guado. y por esso toda muger se deue gu-  
ardar de estar sola: porque no aya causa  
de mal pensar. y como dize el prouerbio  
la muger que sola piensa: mal piensa.

**El q mal quiere fazer siem**



pre falla causa.

**L**os malos por dar color a sus desordenados desseos siempre buscan causa y ocasion de los males que fazen y quierẽ fazer. La como dize Salomon en los proverbios. El que furta por ocasion que no tenia que comer. y assi el que fazе adulterio: y el que mata nunca le fallecen causas y ocasiones que le cieguen la razon. y por tanto adam fue penado quando dios le pregunto que porque auia comido del fruto del arbol que le auia vedado. respondio no confessando su pecado y error esentamente mas dando causa como de excusacion suya diziendo la muger me lo dio y comi. y por esso dios le agrauio la penitencia. assi que bie dize el proverbio: que el que mal quiere fazer siempre falla causa.

**M**uchos ha de temer a qui en muchos temen.

**E**l temor segund dize aristotiles en el. iij. dlas ethicas: es esperanca de mal: segund lo qual los que temen siempre esperan recibir mal de aquel que temen y por se escusar de mal que esperan auer piensan como se anticiparan a fazer mal a aquel de quien lo esperan auer: a los q̄ les conuiene temer a aquel que es temido en otra manera ligeramente podria ser ofendido. y por tanto Seneca en la fable que puso entre el emperador nero y el segund solia en la. ix. tragedia dize: por q̄ el emperador le dixo que el fierro defendia al principe. Respondia seneca q̄ mas le defendia la fe. Replico el emperador q̄ conuenia que el cesar fuese temido. Respondio seneca que mas conuenia que fuese amado: y la causa del consejo de Seneca es porque no cūplia al emperador que los subditos le firuiessen por solo temor y por escusar el mal y la pena q̄ del podrian recibir. La en tal caso conuenia que el emperador temiesse a los subditos

y podria ser que se leuantassen contra el y lo mataassen segund que lo fizieron. assi que bien dize el proverbio muchos ha de temer a quien muchos temen.

**R**igiendo mal pierde se grand señorio.

**S**egund se escriue en el ecclesiastico: el principado del ombre sesudo y cuerdo sera estable y firme y siquese el rey insipiente y desentendido perdiera su pueblo y q̄ dios por las injusticias y engaños y maltractar traslada y traspassa el reyno de gente en gente. y por esso dize que guay de la tierra cuyo rey es moço y cuyos regidores y gouernadores comen de mañana. y que bien auenturada es la tierra cuyo rey es noble: y cuyos principes y gouernadores comen en su tiempo para se sustentar y mantener y no para luxuriar: y ha se el principe con el reyno como la cabeza con el cuerpo. y si la cabeza duele y padesce enfermedades peligrosas todo el cuerpo esta en peligro y presto de perescer. y si qual quier otro miembro padesce a vn que aquel perezca si la cabeza esta sana el cuerpo podria recibir salud: segund lo q̄ bien dize el proverbio: q̄ rigiendo mal se pierde grand señorio.

**L**a muger que casa con muchos no plaze a muchos.

**C**omo de suso es dicho en el proverbio. da lugar de mal dezir: la muger que casa con muchos es tenida mas en posesion de luxuriosa y desonesta muger que no de buena y honesta: lo qual no solo conocen y fablan los que son apartados della: mas los que casan con ella. y si algunos de aquellos con q̄n casa ha plazer a otros no plazera. y por esso dize que la muger que casa con muchos no plaze a muchos.

**S**i el coracon manda los ojos no pecaran los ojos.



**D**ize sant augustin en su regla  
y manda a los frayles. Que  
stros ojos si acataren en algu  
na fembra no se finquen en el  
la: ni mire cō mucha intenciō. La el ojo  
no casto señal es del coraçon no casto pu  
es si el coraçon manda a los ojos q̄ no se  
finquen ni miren con mucha intenciō en  
las cosas que pueden traer pecado y er  
roz cierto es que no pecaran los ojos. ca  
no se puede escusar que el ojo no vea q̄l  
quier cosa que delate se le rep̄senta y por  
tal mirar como aq̄ste no ay pecado. mas  
si mira con intencion de feruo: lo q̄ pue  
de traer erro: y pecado ya parece que  
lo cobdicio y deſseo en su coraçon. segū  
dize el euāgelio. que quien viere muger  
para la cobdiciar ya la fornicō en su cora  
gon. y assi el mirar traxo pecado. porque  
el coraçon no mando a los ojos en la for  
ma que mirassen. assi que bien dize el p  
uerbio. si el coraçon manda los ojos no  
pecaran los ojos.

**Lo mejor del infeliz y des  
auenturado es que no faga cosa.**

**S**on personas tan desauentu  
radas y desastradas que nun  
ca han buen fin en cosa q̄ fa  
gan y en lo que los otros han  
buenos acaescimientos ellos han traba  
jo y pena. pues lo mejor que el tal puede  
fazer es que conosca su dicha y no faga  
cosa. La si no faziēdo cosa no aprouecha  
re alo menos non aura daño. y por esso  
dize que lo mejor del infeliz y desauentu  
rado es que no faga cosa.

**No digas propia cosa la q̄  
se puede mudar.**

**S**egund se dize en el primero  
prouerbio. Todos los bienes  
temporales son agenos d̄ nos.  
y vienen desſeando y pierdē  
se no q̄riēdo: y de cada dia se mudā y pue  
den mudar los bienes temporales y d̄ la  
anima segund que son las virtudes intel

lectuales y morales estos sō bienes pro  
pios. y no se pueden asi d̄ ligero. ni es po  
derosa persona alguna de los mudar y a  
partar d̄ nos. y por esso dezia nuestro sal  
uado: que no queramos temer aquellos  
que pueden matar al cuerpo. porque la  
cosa propia del ombre es el anima y esta  
solamēte esta subiecta a dios el qual por  
su grand misericordia auido respecto a  
nuestras obras la puede salvar o condē  
nar el cuerpo qualquier mal ombre o ty  
rano le puede tirar o apartar de nos. y  
por esso el cuerpo no es cosa propia nue  
stra. Assi que bien dize el prouerbio. No  
digas propia cosa y c.

**El que teme de caer no cae  
de ligero.**

**D**ize boecio en el primero d̄ cō  
solacion: que no solamēte es  
de mirar lo que es delate los  
ojos que la prudencia mide el  
fin de las cosas. pues si alguno no quiere  
caer mirara el fin de lo que puede venir y  
temera de caer. y temiendo reguardar se  
ha y guardando no caera de ligero. Assi  
que bien dize. que el que teme d̄ caer no  
caera de ligero.

**No se que desſees ni q̄ fuy  
as segund la burla que el dia faze.**

**D**ize salomon en los prouerbi  
os. no te glories ni te alegres  
para el dia de cras que no sa  
bes lo que el dia parira: asi q̄  
lo que ha de acaescer y lo que sera es in  
cierto del todo. y por eso dize aca seneca  
que no sabe dezir que desſees ni de q̄ fuy  
as que lo que vn dia es prouehoso otro  
dia puede ser dañoso y por eso dize segū  
la burla que el dia faze. La segund se mu  
dan los tiempos assi se mudan las cosas  
que no cumplen y que cumplen y esto se  
entiende en las cosas que no son buenas  
de su natura. y en las cosas que del todo  
no son malas de su natura La si del todo  
fuesſen buenas. o del todo malas bien sa



briamos lo que era de desear. & lo que era de fuyr. segund dize aristotiles enel. ij. delas ethicas. que cosas ay que luego q̄ son nõbradas son mezcladas & bueltas con malicia pone en xemplo como alegrar se ombre del mal ageno & adulterar. Otras ay en que se pueden fazer bien & se pueden fazer mal ca matar ombre si lo fago en mi defensa: o como juez o por mandado del juez: o del seõor dela tierra no yerro ni peço en ello. en otra manera ay error & pecado. Assi mismo si ombre esta en estrema necesidad que no tiene q̄ comer: nin que beua puede tomar & furtar para que coma & beua sin pena & pecado alguno. & otros casos que ay permisos de derecho & otros que no. & en tales como estos casos que se pueden fazer bien & fazer mal: el virtuoso & bueno es ley a si mismo. & no puede dar regla cierta. segund dize aristotiles enel. ij. delas ethicas de quando se fara bien o quando mal por la infinita delos casos particulares que pueden venir a vn que para lo q̄ comunẽte puede acaescer & se deue fazer Aristotiles pone reglas & doctrinas en su filosofia moral. & salomon en los p̄uerbios. & seneca aqui & para en los casos que no se puede dar cierta doctrina delo que se deue fazer por la mudança & variedad del tiempo & por las cosas que pueden acaescer. Biẽ dize el prouerbio. no se que dessees ni que fuyas segund la burla que el dia faze.

**N**o se vence peligro sin peligro.

**I**ntroduze Terencio en la primera comedia a vn su sieruo que dezia a su seõor el qual q̄ria recusar de fazer vna cosa q̄ le cumplia por recelo del peligro que le podia venir induziendo al seõor q̄ lo fizi esse. õzia seõor no se puede fazer sin grãd peligro fazaña grande & de grãd memoria. assi que sin peligro no podia vencer otro peligro.

**N**inguna ay tan buena fortuna dela qual no te puedas querer.

**D**ize Boecio enel primero de consolacion. Ninguno ay tã bien aueturado que no deliee mudar su estado segund lo q̄l no puede auer ombre alguno tan buena fortuna dela qual no se quiere. & la causa desto es por que en las bien andanças tẽ porales siempre ay mezclada tristeza & trabajo & ansia. & por tanto no puede ser buena fortuna sin algũa quera. & esta es vna delas principales razones por don de los philosophos antiguos vinieron en conõscimiento que en esta vida no aua bien andança ninguna perpetua: ny cosa en que el spiritu del ombre reposasse. & de aquesto vinieron a concluir que era por fuerça. porque el desseo del õbre no fuesse vano & vazio pues en esta vida no se podria faltar nin reposar el anima que en la otra se fartasse & reposasse don de ay plazer sin medida: folgança sin ansia & sin trabajo. & assi lo concluye platõ enel phedron ca en esta vida como es dicho. & dize el prouerbio. ny ninguna ay tan buena fortuna: dela qual no te puedas querer.

**N**inguna manera mejor morimos los ombres que quãdo de mejor voluntad biuimos.

**E**ste prouerbio esta declarado enel prouerbio d̄ suso que comiẽça Felicidad es morir &c. & como ende se dizia seneca en la septima tragedia que pregunto. Elitemestra muger de agamenon a electra su hija si auia peor cosa que muerte respõdio Electra que si. q̄ la vida es peor que la muerte si cobdicial morir assi que morir ombre quãdo dessea morir por la pena q̄ tiene es morir triste muerte. pues en ninguna manera mejor morimos los ombres: como dize el prouerbio. q̄ quando de mejor voluntad biuimos.



**Al auariento nunca le fallesca causa para negar.**

**I** Al auaricia como dize el apostol es seruidūbre de los ydolos porq̄ el auariēto adora es nel dinero assi como en dios. ⁊ por no galtar dexa de cōplir muchas delas obras de misericordia. ⁊ como de suso es dicho el auariēto ni es bueno para si ni para los otros. ⁊ dize boecio en el ij. libro de cōsolacion q̄ la auaricia faze a los auarientos malq̄stos la largueza faze a los largos claros ⁊ bien amados. ⁊ por tanto como al auariento demādā alguna cosa: tātō recusa por no la dar que siempre busca causa ⁊ ocasiō pa no la dar ⁊ por eso dize biē el prouerbio q̄ al auariento nūca le fallezca causa para negar.

**Aun no eres bien auenturado si el pueblo no ha burlado de ty.**

**C**omo dize el euangelio q̄ muchos son llamados: ⁊ pocos los escogidos. assi de los del pueblo los menos son buenos ⁊ virtuosos. ⁊ de toda la otra multitud del pueblo cōuiene q̄ el virtuoso sea desemejante apartado en vida ⁊ costumbres: delo qual se sigue q̄ el pueblo burle del virtuoso como de ōbre desemejāte ⁊ apartado dīl por las virtudes q̄ tiene. ⁊ por tātō respōdiēdo seneca en vna epistola a Lucillo q̄ le embio a preguntar q̄ q̄l era la cosa que p̄ncipalmente deuiera fazer pa ser virtuoso ⁊ pseuerar en virtud: dixo que apartar se del pueblo. ca si socrates ⁊ catō ⁊ lelio no se apartarā de conuersacion. ⁊ costūbres del pueblo la multitud del pueblo desemejāte ⁊ apartado dellos ⁊ de su biuir pudieran mudar su bueno ⁊ virtuoso proposito ⁊ la volūtat buena que teniā en biuir ⁊ virtuosamente pues dize seneca en el prouerbio: que si el pueblo no ha burlado de ty sera por que eres semejāte a el ⁊ su vida ⁊ costumbres. ⁊ por cōsiguiēte no podras ser biē

auēturado q̄ como d̄ suso es dicho la multitud del pueblo siēmp̄ es viciosa ⁊ apartada del bueno ⁊ virtuoso biuir. assi que pa ser biē auēturado: cōuiene q̄ te apresdelas costūbres del pueblo. por lo q̄l el pueblo burlara de ti. ⁊ por esto se escriue en el libro dīa sabiduria q̄ dize los malos q̄ burlarō de los q̄ biuiā bien. ⁊ virtuosamente q̄ndo los veen sanctos ⁊ bien auēturados mirad a los q̄ reniamos en escarnio. ⁊ burla como son cōtados entre los fijos de dios. P̄des bien dize el prouerbio: que a vn no eres bien auēturado si el pueblo no ha burlado de ti.

**El caso que la injuria ningunos enemigos te haga: la inuidia te fara muchos.**

**I** Al inuidia segund dize aristoteles en el. ij. de los rethoricos es vna tristeza ⁊ desplacer q̄ los ombres han de veer bienes que sean: o parescan en las semejantes ⁊ yguales dellos. E como dize sanct gregorio en el pastoral: el inuidioso como no puede apartar de su coraçon la tristeza ⁊ desplacer que ha de los bienes agenos buelue se a cometer descubiertas obras de maldad. pues dize seneca q̄ puesto que tu no injurias a ningūo nin fagas mal nin daño porque el deua ser tu enemigo. la inuidia le fara tu enemigo. Ca si es quasi ygual o semejante q̄ tu. ⁊ ha dolor ⁊ desplacer de los bienes q̄ tiene como no pueda apartar de su coraçon el venino q̄ trae cōgelado de inuidia sin causa ni rason alguna. como si fuesse tu enemigo por malas obras que le ouiesse fecho boluer se a cometer cōtra ti descubiertas obras d̄ maldad. pues biē dize el prouerbio q̄ caso q̄ la injuria ningūo enemigos te haga la inuidia te fara muchos.

**No mires si lieua alguno las manos llenas a dios. mas si las lieua puras.**



**D**ize Aristotiles enel dezeno  
delas ethicas que la virtud  
de la largueza no esta ny con-  
siste en dar multitud de dones  
mas en lo que se da a vn que sea poco que  
se de de buena y alegre volūdad. y el euā-  
gelista sant lucas dize que nuestro salua-  
dor estando vn dia enel templo se lle-  
go cerca de los que ofrescian y trayā dones  
y ofrenda al templo. y que vio venir mu-  
chos ricos los quales fizieron grande of-  
renda. y ofrescierō muchos dones al tē-  
plo: entre los quales vino vna muger viu-  
da y pobre: la qual solamete ofrescio dos  
dineros. preguntō nuestro saluador a los  
discipulos y a los que ende estauan que  
qual de aquellos auia mas ofrescido los  
ricos o la viuda y porque los otros no le  
respōdieron dixo el. yo vos digo verdad  
que esta viuda ofrescio mas que todos  
los otros. y la causa y razon deste dicho  
de nuestro saluador es la que dize el pro-  
uerbio. ca nuestro saluador no miro nin  
acato alas manos llenas: que los ricos  
leuauan que no eran assi puras y limpi-  
as. y miro y acato el pequeño don de la  
viuda: porque leuaua las manos puras  
y limpias. Assy que dize bien el prouer-  
bio. Que no mires si lieua alguno las ma-  
nos llenas a dios. mas si las lieua puras  
**N**inguno es alegre si non  
el mucho bueno. y ninguno es mucho fer-  
moso si no el seruicio de dios.

**F**egundo dize Aristotiles enel  
iiii. delas ethicas. a toda de-  
lectacion sensual esta mezcla-  
da tristeza. y boecio escriue e  
nel quarto de consolacion: que toda dele-  
ctacion ha tristes fines y salidas quiere  
dezir: que si ombre se deleyta en comer q̄  
aquel deleyte le fara comer demasiado o  
lo q̄l figurā dos daños: o enfermara con  
lo que comio o estara enojado de si: porq̄  
comio mucho porque sentira lleno su es-  
tomago y empachado mas de razon. y  
esto mismo es en los que se deleytan en

luzuria y en los otros deleytes corpora-  
les. y por eso dize Boecio: que la delecta-  
cion ha tristes fines y salidas. y por tan-  
to q̄ el q̄ se da a deleytes corporales non  
puede ser d̄l todo alegre: que como es di-  
cho aquella delectacion. y alegria q̄ trae  
configo mezclada tristeza. El que se da a  
virtud y a bien obrar este tal ha alegria  
sin pesar. y plazer sin mezclamiento de tri-  
steza alguna. segun que dize aristotiles e  
nel. i. delas ethicas. que la virtud trae co-  
nfigolympias y maravillosas delectacio-  
nes. y por eso dize Seneca enel prouer-  
bio: que no ay ninguno alegre si no el mu-  
cho bueno: q̄ el tal como este todo su pen-  
sar es en dios. y en las obras d̄ dios. y en  
beuir buena y virtuosamente seruiendo  
lo. y dize que ninguno es mucho fermo-  
so si no el seruicio d̄ dios. ca no embargā  
te que algūas cosas criadas sean fermo-  
sas. cierta cosa es que el criador que las  
fizo es mas hermoso que ellas: y las co-  
sas criadas como dize salomon enel ecle-  
siastes todas son subjectas a vanidad. y  
segun dize seneca en la. ix. tragedia ē la fa-  
bla que auia cō el emperador nero sobre  
la fermosura de papia. La flor de la fer-  
mosura cada vno de los dias la quita q̄  
re dezir que de cada dia se pierde. assi q̄  
el seruicio d̄ dios es mucho hermoso mas  
que otra cosa ninguna por que como vul-  
garmente se dize: todas las cosas peref-  
cen sino el amar y temer a dios: pues biē  
dize el prouerbio: que ningun es alegre  
si no el mucho bueno. y ninguno es mu-  
cho hermoso si no el seruicio de dios.

**N**o viuas en vna manera  
quando estas solo en otra. quando estas  
en la plaça.

**P**Resuponiendo como es ver-  
dad que dios escudriña los se-  
cretos del coraçon. y es p̄sen-  
te en todo lugar y no le es es-  
cubierta cosa alguna para ser virtuoso y  
fazer lo que bueno y entero ōbre deue fa-  
zer no deue biuir en vna manera quādo



estas solo pues dios esta ende presente. ⁊ lo q̄ fazes e secreto te lo dimadara en publico en otra manera q̄ndo estas en la plaza: ⁊ tales como estos son los ypocritas tristes q̄ quando estan en la plaza ⁊ ante el pueblo parecen másos corderos. ⁊ detrás son lobos robadores q̄ quando estan donde no veen testigo usan ⁊ tratán dlas maldades que traen en su coraçon. ⁊ por tanto dizia seneca en vna epistola: q̄ quando fazemos oracion assi fablemos cō dios como si todos los ombres lo oyessen. ⁊ quando tractamos cō los ombres assi tractemos con ellos como si dios fuesse presente segund es. ⁊ por esso dize biē seneca en el puerbio: que biuamos en vna manera quando estamos solos ⁊ en otra quando estamos en la plaza. La no biuendo ombre en vna ⁊ yqual manera en publico ⁊ escondido: es señal de ombre no bien acostumbado. La si es verdad que el ombre es virtuoso ⁊ esta acostumbado a virtud ⁊ la costumbre nos inclina a obrar assi como la natura: o estemos acompañados: o estemos solos siempre usaremos de virtud. ⁊ por tanto dize aristotiles en el primero delas ethicas que a vn que cerca delas sentencias. ⁊ delas otras cosas puede auer oluidança por el continuo obrar cerca dela virtud no puede auer oluidança que despiertos o durmiendo o solos o acompañados siempre la virtud nos inclinaria a biuir biē. ⁊ assi farrá el q̄ es acostumbado a vicios ⁊ a pecados ⁊ los óbres en todo tiēpo ⁊ en todo lugar deue usar de lo q̄ visten ⁊ vestir de lo q̄ usan. pues biē dize el prouerbio: no biuas en vna manera quando estas solo ⁊ en otra quando estas en la plaza.

**N**o pidas cosa que si ati la demandassen con razon la negarias.

**D** Al por consejo cathon que demandemos lo que es iusto. ⁊ lo que parece ser honesto. ca loca cosa seria pedir lo q̄ con razon ⁊ derecho se podria negar. **P**ues

si tu tienes alguna cosa la qual es tal ⁊ d tal natura: que a vn que te la demanden si no la deurias dar ny otorgar: si otro la tiene a quien es tanto necessaria ⁊ complidera como ati seria. ⁊ si tu la touieffes con razon la negarias no la deues pedir al otro que loca cosa es como de suso es dicho: pedir lo que con razon deue ser negado. **P**ues bien dize el prouerbio. **N**o pidas cosa que si ati la demandassen con razon la negarias

**N**o niegues cosa de lo que tu demandarias.

**I** Al razon deste prouerbio depende de lo que es dicho en el prouerbio de suso. ⁊ fundamento en la regla del euangelio q̄ por la medida que medieres por essa te mediran. **P**ues si tu niegas lo que demandarias no es sin razon que quando lo demandares lo nieguen ati. assi que biē dize el prouerbio. no niegues cosa dlo que tu demandarias.

**N**inguna cosa es grande en las cosas humanas sino el coraçon que desprecia las grandes cosas.

**I** Al principal cosa por donde el dyablo penso tentar el coraçon de nuestro saluador si fue quando le subio en el monte alto donde se demostraua que parecian todos los reynos del mundo. ⁊ le dixo que todos aquellos reynos le daria si le adorasse. al qual nuestro saluador le respondió con generoso ⁊ grande coraçon despreciando tan grande dadiua como eran todos los reynos del mundo quando dixo. **N**a atrás satanas que escripto es. **A** vn solo dios adoraras. ⁊ a el solo seruiras. La como todos los ombres ayan desseo natural d ser poderosos ⁊ ricos si el ombre tiene tan grande coraçon que quiera ser pobre ⁊ iusto mas que rico. ⁊ malo ciertamente este se dize tener grãde coraçon. ⁊ este fue el cõsejo q̄ nro



saluador dio al q̄ p̄gunto q̄ q̄l cosa faria  
pa ser saluo. ⁊ n̄ro saluador le respondio  
q̄ fuesse: ⁊ v̄diessse todas las cosas q̄ te  
nia: ⁊ lo diessse a los pobres: ⁊ el touo co  
raçõ de despreciar las grãdes cosas por  
dios este pudo ser saluo ⁊ deue ser dicho  
onbre de grãd coraçõ. ⁊ el q̄ non lo tuuo  
este esta aparejado de poder ser saluo: ⁊  
sera dicho õbre de pequeño coraçõ: assy  
que biẽ dize el prouerbio. Ningũna cosa  
es grãde èlas cosas humanas sino el co  
raçõ que desprecia las grandes cosas.  
**N**o aprouecha auer ap̄re  
dido bien fazer si lo dexas.

**I**ze nuestro saluador enl euã  
gelio: que ninguno que pone  
mano al arado ⁊ mira atras  
sera digno del reyno de dios  
El que pone mano a arado es el que co  
miẽca a bien fazer. El que mira atras es  
el que dexa de fazer bien: assy que non a  
prouecha auer puesto mano al arado si  
no lo continua. ⁊ los doctores sanctos  
dizen que mejor es no conoser la carre  
ra de dios que despues de conosciada bol  
uer se atras. La segun dize el propheta  
ezechiel. si vn onbre vsare largo tiempo  
justamente. ⁊ despues pecare: ⁊ ofendie  
re a dios non se ayra memoria de todas  
las justicias que fizo. Segun lo qual bi  
en dize el prouerbio: non aprouecha co  
sa auer ap̄rendido bien fazer si lo dexas.

**N**o es de curar con que co  
raçõ fagas lo que es malo de fazer: La  
los fechos se miran: el coraçõ no se ve  
La yglesia militante no juzga  
delas cosas secretas ⁊ inte  
riores en el coraçõ: que co  
mo dize el psalmista: solo di  
os escordina las renes d̄l coraçõ: mas  
juzga delas cosas exteriores ⁊ de fuera.  
⁊ si tu fazes alguna cosa que sea de su na  
tura mala avn que no ayas respecto en  
tu coraçõ al mal que fazes la yglesia ⁊  
el juez a quien p̄tenesce corregir. ⁊ casti

gar aq̄l maleficio no juzgarã por el pro  
posito q̄ diras q̄ touiste en tu coraçõ: mas  
por el mal q̄ parece ser fecho aq̄sto se  
ria v̄dad. segun dize los juristas saluo si  
por cõjecturas exteriores se pudiese co  
noser como el q̄ erro no ouo proposito  
ni volũtad de errar. pone en r̄plo si cor  
riẽdo õbre vn cavallo dõde ay ḡete el ca  
uallo se desarrendasse: ⁊ tomasse en si el  
freno en la boca q̄ se metiesse entre algu  
nos onbres ⁊ los mataste: avn q̄ el fecho  
en si sea malo q̄ es matar õbre: mas la cõ  
jectura faze creer q̄ aq̄l mas ouo volun  
tad de correr el cavallo sin daño: q̄ cõ da  
ño: en especial si el cavallo solia ser bien  
arrẽdado ⁊ no acostũbraua tomar lo se  
mejãte no se podria escusar el cavallo de  
ser penado por culposo avn q̄ no por do  
loso. Pone asy mismo en r̄plo: si algũo  
tiro con ballesta a lugar donde no se cre  
ya razonablemẽte q̄ auia cosa è q̄ podia  
fazer daño: ⁊ lo fizo la cõjectura faze co  
noser el coraçõ con q̄ lo fizo. ⁊ esto se  
acatara mas que el mal q̄ fue fecho: ⁊ si  
tal coniectura no se pudiese auer: bien di  
ze el prouerbio. No es de curar con q̄ co  
raçõ fagas lo que es malo de fazer: La  
los fechos se miran: el coraçõ no se ve.  
**D**e quien vieres que ha  
buen comienço en virtud que non dese  
spere buena salida ⁊ fin.

Algunos son q̄ comiẽcã mal  
a biuir ⁊ perseverã en ello: ⁊  
al tiẽpo d̄la muerte cõuertẽ  
se a dios ⁊ han buena salida  
⁊ fin como acaescio al ladro q̄ fue puesto  
cerca de nuestro seño: ⁊ estos son casos  
segun dize sant agostin q̄ acaesceran po  
cas vezes. ⁊ d̄las cosas q̄ pocas vezes a  
caescẽ segun q̄ comũmente dize los docto  
res no deuemos curar pa traer doctrina  
⁊ cõsequẽcia d̄llo. p̄ncipalmẽte auemos  
d̄ curar d̄las cosas q̄ comũmẽte acaescẽ:  
⁊ por la mayor p̄te: ⁊ d̄ tales como aque  
stas son lo q̄ dize el prouerbio: q̄ d̄l q̄ vie  
res q̄ ha buẽ comiẽço en v̄tud: ⁊ aproue



cha en ella: y se alegra en usar de virtud  
deves esperar razonablemente que ayra  
buena salida y fin: y no se dira comienzo  
por vn solo acto virtuoso que faga: q se  
gundo dize aristotiles en l. j. de las ethicas  
asi como vna golodrina no faze verano:  
ni vn acto virtuoso faze presumir q vn om  
bre es virtuoso: y la mayor pñunciõ por  
donde puede ombre conoscer: segun dize  
aristotiles en l. ij. de las ethicas. si vn om  
bre es virtuoso o no es en la delectaciõ y  
tristeza q toma en obrar virtuosamente  
y si las obras q faze de virtud se deleyta  
y alegra en ellas auemos señal: y pñumi  
mos q es o sera virtuoso. y si se contrista  
en las fazer. y no las faze alegremete no  
auemos del buena señal ni pñumimos ra  
zonablemente esperar q acabara y fene  
cera bien: mas no trae necesidad por q  
lo duamos creer que puede ser que toda  
su vida vse bie y despues muera infeliz  
y desaueturadamete. y por rãto dize ari  
stotiles en l. i. de las ethicas: q solon fue  
vno de los siete sabios de athenas nũca  
qso dezir en su vida a ningũo por mucho  
bien q el viesse usar fiel es: ni bienauetura  
do: por q podia ser q muriesse infeliz y dñ  
aueturadamete. assi como dize de pãmo  
mas q despues de sus dias de aq̃l q auia  
biuido bien y virtuosamete: y hauiã aca  
bado y fenescido en bie: auiamos dñ dezir  
este fue virtuoso y bienaueturado: no se  
q̃ta por eso lo q dize el prouerbio. que de  
quien vieres que ha buen comienzo en  
virtud no desesperes buena salida y fin.

**AVRAS ZELO DE DIOS NO DE**  
los ombres: ca zelar de los ombres vicio  
sa y mala cosa es.

¶ Ma de las cosas porque he  
lias se mostro enteramente  
seruido de dios si fue quãdo  
dixõ del zelo: con que zelo la  
casa de dios por los altares que los ydo  
latras auian destruydo y los prophetas  
que auian muerto: segund se escriue en l.  
j. de los reyes: y dauid en el psalmo dize

que el zelo de la casa de dios le comio: se  
gundo dize sant gregorio en los moral. asi  
enflãma y enciende sus coraçones que  
despreciado todo rencor y miedo se dis  
ponen por seruicio de dios: quando veen  
que cumple a quales quier peligros. en  
persona de los quales dezia el sancto job  
osadamente se alegra y sale al encuetro  
alos armados. Dize sant gregorio. non  
solamete non han de temer los malos:  
mas ha les de salir al encuentro. E mu  
chas vezes los malos no dexaron estar  
en paz: y reposo si por la justicia. y por el  
seruicio de dios non nos podemos a los  
contrastar en sus malos desseos: mas si  
zelamos el seruicio de dios somos obli  
gados por la defesiõ de la iusticia de nos  
ofrescer a los peligros: y caso que non se  
amos buscados de los malos salir al en  
cuentro a ellos: y los contrastar en sus  
malos y dañados propósitos: y dize sant  
gregorio. que si la iusticia que nos ama  
mos veemos que la violan y corrompẽ  
en otros avn que parezcan a nosotros  
honrra: y no molestar nos: ni injuriar nu  
estras personas en ofendiẽdo a los otros  
injurian a nos. y este es el zelo que au  
emos de auer de dios no consẽtir q su ser  
uicio sea corronpido ni su iusticia sea vio  
lada. E si cõuerna poner nos a peligros  
y muerte que nos lo escusemos por ser  
uicio de dios. E dize q no ayamos zelo  
de los ombres segun dizẽ los theologos:  
zelo es no querer auer compaña en la co  
sa que se ama. E dios de las cosas quan  
do dixõ a moysen quando le aparescio le  
dixõ yo soy seõor zeloso. q no quiere dios  
ni consiente que adoremos ni amemos  
otra cosa sino a el. y si otra cosa amamos  
que sea por el y non a el por otra cosa: y  
dize que non zelemos los ombres. ca ja  
mas estara en paz: ni en amor cõ ningũd  
ombre el q es zeloso: y sospechoso: y piẽ  
sa q los otros andã por le tomar y apar  
tar de la cosa que ama: o participar con  
el en el amor con ella. E por eso dixõ. La



no guarda te no seas sospechoso: ni me-  
quino en todas las horas que a los teme-  
rosos y sospechosos esta presta la muer-  
te: y sin iusta causa no has de creer mal.  
Deves interpretar las cosas mas a bu-  
ena parte. y esto es lo que dize el prouer-  
bio: a vras zelo de dios. etc.

**N**o estudies plazer a mu-  
chos: mas a quales.

**D**ize aristotiles en el. viij. de  
las ethicas: que delectacion  
non es otra cosa si no juntar  
se vn conueniente con otro con-  
ueniente: vn semejante con otro semejan-  
te. Pues si tu has de complazer a algu-  
no conuiene que te deleytes con el y por  
consequente has de ser semejante del.  
E si tu estudias complazer a muchos con-  
uiene que te conformes alas costumbres  
con aquellos muchos: E como los mu-  
chos sean mas viciosos que virtuosos:  
conuenia que tu te dieffes a vicios y a mal-  
dad solo por conformar te con las costu-  
bres de los muchos: lo qual deves escu-  
sar. Pues si has de estudiar o conplazer  
a algunos: lo qual es necessario: porque  
ninguno puede biuir sin amigo: conuiene  
que segun dize el prouerbio: no estudies  
complazer a muchos mas a quales.

**L**a maldad ella es pena  
de si misma: ca la mala consciencia a vn  
que algunas vezes esta en reposo: mas  
nunca esta segura.

**S**egundo dize el sabio. la con-  
sciencia llena de temor por el  
mal que ha fecho teme: y re-  
cela que le vendran crueles  
cosas. Pues a vn que otra pena no ay la  
mala consciencia sino el temor que tiene  
de la pena y dano que ha o padescer por  
los males que hizo abastan le ya por pe-  
na. E por tanto entre las otras cosas que  
la nutriz dezia a fedria segund introdu-  
ze seneca en la. iij. tragedia para la retra-  
er del adulterio que querria cometer

con opolico su entenado de quien ella  
estaua enomozada dixo. pongamos que  
los dioses sean tan fauorables que quie-  
ra encubrir ayuntamiento tan maluado  
como piensas retraya te de pecar la pe-  
na que en tu pensamiento parecera que  
esta presente el temor de tu pavorosa con-  
sciencia: y tu coracon lleno de culpa y te-  
meroso de si mismo. ca ninguna a vn que  
no houo pena del maleficio que cometio  
no estuuo en reposo ni segura de la pena  
que merecia. E con esto concuerda lo que dize  
job: que el gusano de los malos no morira.  
quiere dezir que la consciencia liepre esta  
ra presta: y si otro acusador no ouiere pa-  
acusar. pues bien dize el prouerbio: que la  
maldad ella es pena de si misma. ca la ma-  
la consciencia a vn que algunas vezes es-  
ta en reposo: mas nunca esta segura.

**N**inguno acusaras pre-  
sto a ninguno loaras presto.

**D**ize el consejo caton que loe-  
mos escassamente. La aquel  
que mucho loamos algund  
dia verna que mostrara que  
amigo sera. quiere dezir que el que pen-  
samos que es nuestro amigo fallecera  
al tiempo del mas menester. y el que pe-  
samos que es bueno fara alguna cosa que  
no deua. ca como dize el psalmo: por mu-  
cho que el obre sea iusto siete vezes cae  
el dia. Ni deuemos a alguno juzgar lo:  
ni acusar lo prestamente: porque muchos  
de que non esperamos que faran obra  
virtuosa al tiempo del menester la podran  
fazer y la faran: y seria grand mengua si  
ombre ligeramente loa y ligeramente a-  
cusa de desfloar al que vna vez loo: y de  
aprouar al que vna vez condemno y acu-  
so. La a vrian al tal por hombre de liuia  
no iuzio. Pues bien dize el prouerbio.  
a ninguno loaras presto a ninguno acu-  
saras presto.

**P**ienza que ningun lugar  
ay sin testigo.



**E**gund dizen los theologos  
dios es presente en todo lu-  
gar & ningund lugar es al q̄l  
dios non finche & donde di-  
os non este por presencia & en essencia &  
por eso dezia dauid en el psalmo a dios.  
Si subiere al cielo tu ay estas si descēdie  
re al infierno ende te fallare. si tomare a  
las & bolare tu mano me lleuara. Assi q̄  
dezia dauid q̄ a ningūdo lugar podria yr  
dōde a dios non fallasse. E pues si dios  
esta en todo lugar no ay lugar sin testigo  
alo menos dios: & despues la consciēcia  
de cada vno: q̄ aquella abasta pa iuzgar  
del biē fecho & mal q̄ onbre faze. & por q̄  
no ay lugar sin testigo dixo nro saluador  
en el euāgelio q̄ no ay cosa oculta q̄ no sea  
reuelada ni cubierta q̄ no se sepa por q̄ el  
testigo q̄ es dios q̄ esta p̄sente en cada lu-  
gar & su cōsciēcia asi mismo la manifesta  
ra. & por rāto dize los theologos q̄ el dia  
d̄l iuzzio no es necessario otro acusado  
ni otro testigo contra el q̄ peço si no la su  
cōsciēcia. Assi q̄ bien dize el prouerbio:  
piensa que ningund lugar ay sin testigo.

**N**o es pequeña la cosa q̄  
a muchos amigos recibe.

**E**gund dize aristotiles en el  
viii. delas ethicas: la condici-  
on de los amigos es que ten-  
gan vn querer & vn no querer  
& sean quasi vna anima en dos cuerpos:  
& la cōformidad & vniō de los coraçones  
faze a los amigos que se cōporten & que  
pan en pequeño lugar & estrecho: assi co-  
mo la diformidad & poco amor & desa-  
mor faze algunos que no quepan en lar-  
ga casa segund dize salomon en los pro-  
uerbios que echan al onbre de casa el fu-  
mo: & la gotera: & la muger renzillosa. as-  
si que la diformidad & desamor dela mu-  
ger al marido faze que ambos a dos no  
quepan en vna casa avn que sea grande  
Pues la conformidad de amor fara que  
muchos quepan en vna casa avn q̄ sea  
pequeña. Pues bien dize el prouerbio:

que no es pequeña cosa la que muchos  
amigos rescibe.

**N**unca es de vengar mal-  
dad con maldad.

**E**gund derecho: si alguno q̄  
re ofensar & injuriar a otro lu-  
ego de su hora puede resistir  
la ofensa aquel contra quien  
se apareja por quantas vias & maneras  
podras rāto que por defender & escusar  
de no ser injuriado consentieron los de-  
rechos que sin pena alguna pudieffe ma-  
tar al injuriado: mas si esta defensa no  
se faze luego d̄ su hora mas por interual-  
lo de algun tiempo. E el que es injuria-  
do & recibio tuerto de alguno: injurio &  
ofendio a aquel q̄ lo auia injuriado: & la  
causa & razon desto es la sentencia deste  
nuestro prouerbio que dize que no es de  
vengar maldad con maldad: q̄ para esto  
fue puesto el rey: & para esto el rey puso  
alos juezes para escarmentar & penar  
las injurias & males que vnos fizieffen  
a otros: & que ninguno se vēgasse por su  
propia auctoridad. ca seria vna grande  
confusion & turbacion dela cosa publica  
Pues bien dezia el prouerbio. no es de  
vengar maldad con maldad. mas por la  
iusticia & segund que las leyes disponen

**D**isputādo la verdad mu-  
cho se pierde.

**L**icēcias ay que quanto mas  
en ellas disputan mas se sabe  
la verdad: & esta es la philo-  
sophia natural: & todas las  
sciencias mathematicas. porque tie-  
nen principios ciertos & verdaderos.  
& necesarios. Otras sciencias ay que  
mientras mas disputan en ellas mas se  
pierde la verdad dellas. & esta es la phi-  
losophia moral: & la rethorica. & la cau-  
sa desto es porque sus principios non  
son ciertos: ni necesarios: mas son pro-  
uables & han alguna buena razon por si  
& non se puede dar tan buena razon por



vna parte q̄ quasi non se de otra tan buena razon por la contraria. E de aquí viene que lo que vn tiempo es iusto y razonable otro tiempo es injusto y sin razon: y assi mismo en vno y esse mismo tiempo lo que en vnas tierras han por bueno y iusto en otras lo han por malo y por injusto. De aquí viene assi mismo segund dicen los juristas q̄ segun mundança dlos tiempos no es inconueniente q̄ las leyes se muden. E esto es lo que dize vna regla del derecho q̄ toda difinicion es peligrosa en derecho: por q̄ non se podria dar tal que fuese cierta y verdadera por los defectos y fallecimientos de casos particulares: q̄ cerca della cada dia vernan. y esto es lo que dize aristotiles en el primero de las ethicas: que ygual pena seria el rethorico demandar demostracion: y el mathematico demandar persuasion. que re dize la demostracion es de principios ciertos y necessarios: y esta pertenece solo al mathematico y philosopho natural. La persuasion es de principios puables que de todo non son ciertos ni verdaderos: mas han por si alguna buena razon: y esta solamente pertenece al rethorico. Dize aristotiles que ygual pecado seria concluyendo que en las sentencias q̄ tractan de los actos y costumbres dlos hombres q̄ son assi como la philosophia moral: y la rethorica non conueniene mucho disputar porque non han por si razones ciertas y necessarias. mas puables y persuasibles y non mucho ciertas: q̄ en otra manera como dize el prouerbio. Disputando mucho la verdad se pierde.

### **T**odo peccado es accion:

toda accion es voluntaria quier sea honesta quier torpe: sigue se que todo peccado es voluntario q̄ta las escusaciones que ninguno pecca contra voluntad.

e Este prouerbio contra aquella profunda question de prescitos y predestinatos y del libre aluedrio: dela qual disu-

samente tractan los theologos y toca la boecio en el. iij. y. v. libros de consolacion: y fue questio antigua entre los philosophos antiguos: dela qual faze mencion seneca en el libro de prouidencia. y aristotiles en el. ij. de periarmentias: y algunos philosophos antiguos stoycos touieron que todas cosas vernian de necessario: y que ya determinado estaua quando yo nasci si yo auia de ser rico: o pobre: o bueno: o malo: o sabio: o simple. Otros philosophos llamados peripateticos de los quales fue aristotiles touieron que quando ya nasci non estaua ciertamente determinado si seria rico: o pobre: o sabio: o simple: o bueno: o malo. mas que podria ser que fuese vno: o que fuese otro segund la diligencia que pusiese y segund la parte que por my libre aluedrio quisiese escoger. E esta opinion fue muy catholica y conforme al texto dela sacra escriptura que dize. Delante el ombre esta la vida: o la muerte: y el bien: o el mal lo que le plazera: o querra escoger esso le daran. E dios dixo por moysen. yo pongo ay delante ti. quiere dezir: en tu election el bien: o mal eligiras el bien y desecharas el mal. La si de otra guisa fuese como dezian los philosophos antiguos y querrian dezir algunos herejes: que todas las cosas vernian de necesidad: y que assi estaua determinado que yo fuese bueno que non puedo non ser lo y assi estaua determinado: que aquel que fuese malo que non pudo escusar lo sin razõ sera de dar a mi galardõ por ser bueno: y dar a aquel pena por ser malo. pues voluntariosamente no fue bueno: y voluntariosamente aquel no fue malo. Mas porque estaua assi determinado era necessario que fuesen: y assi perescerian todas las fees de christianos: y judios: y moros que prometen a los que bien usaren galardõ y gloria perdurable. E a los que mal usaren pena y dolor para siempre como se



cōpadezca esto con la prouidencia & sen-  
tencia de dios. & como estado el libre al-  
uedrio digamos que dios sabe todas las  
cosas & que en la sciencia de dios no pue-  
de auer fallecimiento. Esta es vna alta  
& profunda question: & semejante como  
dize boecio dela serpiente que mato her-  
coles que llaman ydria: cuya vna cabe-  
ca tortada nascian siete. assi en esta mane-  
ra vna question suelta nascen siete della  
& solo pertenesce della tractar a los mu-  
cho sabios. & a los otros creer lo que di-  
ze Alphanasio en el symbolo de Quicun-  
qz vult saluus esse que los que bien fizie-  
ren havran gloria para siempre. Los q̄  
mal fizieren havran pena perdurable.  
Tornando al proposito de nuestro pro-  
uerbio Seneca quiso poner aqui la opi-  
nion verdadera & catholica. E mostrar  
como en el poder de cada vno estaua de  
ser bueno: o de ser malo: & que ninguno  
podia hauer escusacion de su pecado di-  
ziendo que necesidad lo hauia traydo a  
pecar. La dize que todo peccado es acti-  
on & obra: toda accion: o obra que hom-  
bre faze agora sea honesta: agora desho-  
nesta es voluntaria: esta en su mano de  
la fazer: o dela non fazer. Delo qual se si-  
gue que todo ombre que pecca que mas  
pecca por propia malicia & voluntad q̄  
ha de peccar que non por necesidad al-  
guna que a ello le traya. Pues el q̄ pec-  
ca quiere las escusaciones diziendo que  
por necesidad lo fizo: que no es verdad:  
& confiesse abierta mente su peccado: q̄  
ninguno pecca contra voluntad que en  
su mano fue de peccar: o de no peccar. q̄  
segund dize aristotiles en el. iij. delas e-  
thicas. de burlar es & de reyr de quien  
para escusacion de su peccado dixiesse q̄  
lo auia fecho & causado la muger fermo-  
sa que vio o los buenos & deleytosos mã-  
jares: & no acusasse asi mismo como om-  
bre que non auia fecho lo q̄ deuia por su  
propia malicia & error. Assi que bien di-  
ze el prouerbio. que todo peccado es ac-

cion: & toda actiō es volūtaria quier sea  
honesto quier torpe figue se que todo pe-  
cado es volūtario quita las escusaciones  
que ninguno pecca contra voluntad.

**Mal querēcia de muchos**  
se asconde so el beso.

**S** penso judas que en otra  
manera pudo mejor encubrir  
la traycion que hauia tracta-  
do a nuestro señor que besan-  
dole & dando le paz. ca como el beso sea  
señal de grand amor segund que se escri-  
ue en el cantico canticozum. Los q̄ mal  
quieren a otros no piēsan como encubri-  
ran su mal querer en otra mejor manera  
que dando paz: & besando. & esto es lo q̄  
dize el prouerbio: que mal querencias o  
muchos se asconden so el beso.

**Todas las cosas se descu-**  
biran non digo si cayeres: mas si tituba-  
res para caer.

**S**egund dize el euangelio nin-  
guna cosa hay encubierta q̄  
en algund tiempo non se descu-  
bra: & caso que las cosas q̄  
algunos fazen deshonestas & non deu-  
damente se encubran por algund tiem-  
po por temor del que las faze que sera  
tirano o por amor que por no auergon-  
çar lo non las descubra el que las sabe  
Mas si este cayere & abatare de su esta-  
do o titubare para caer dize el prouer-  
bio que todo se descubra: que los que  
hā cessado de hablar o ha sido por temor  
o por amor como cesse el temor priuado  
el tirano de su poderio o menguado om-  
bre o su estado q̄ de pocos amigos todos  
lo descubrirā. Que como dize aristotiles  
son amigos por deleyte o amigos por p-  
uecho cessando el deleyte & cessando el  
prouecheo cessa la amistança. solamente q̄  
dan los amigos por honesto & oston son  
pocos. & los que sabian los malos & des-  
honestos fechos & auia cessado o hablar  
o los encubriā ellos los descubriran. E



viendo ombre mundancia de su estado  
no solamēte se creera del el mal q̄ del se  
dize ayn q̄ no lo aya fecho. ⁊ esto es dlo  
que mas se quexaua boecio enel prime  
ro libro de consolacion: q̄ a los que fortu  
na es aduersa ⁊ contraria si algūo crimē  
o mājilla les es impuesta luego es crey  
do ayn que no sea verdad. Assi que bien  
dize el prouerbio. Todas las cosas se dī  
cubrirā las que fueron verdaderas ⁊ se  
diran las que no fueren non digo si caye  
res mas si titubares para caer.

**Toda afecion es tal que**  
en lo que aquella se enloquece piensa q̄  
todos se enloquesen.

**E**gundo dize aristotiles enl. ij  
dlos rethoricos. el amor ⁊ la  
malquerencia ciega el iuyzio  
segū lo qual si a mi con amor  
⁊ afecion desordenada me parece bien  
alguna cosa ⁊ me enloquezco enella au  
iendo conella mas deleyte ⁊ plazer que  
es razon ciega se me el iuyzio por tal ma  
nera que pienso que como yo me deley  
to desmesuradamente en aquella cosa q̄  
assi faran los otros: ⁊ en esto se engañan  
todos los ombres: q̄ como dize aristoti  
les enel. ij. libro delas politicas: no se po  
dra contar quanta delectacion cada vno  
aya enlo suyo ⁊ quanta diferencia ay vn  
ombre piense la cosa ser suya ⁊ agena: ⁊  
esta delectacion desmesurada que el om  
bre ha en la cosa suya faze a los ombres  
enloquecer enella ⁊ gana le su afecion  
que piensa que como dize el prouerbio:  
que como el se enloquece que todos se  
enloqueceran.

**Piensen los ombres mal**  
de ty mas los malos desplacer a los ma  
los looz es

**N**o de los mayores trabajos  
que los ombres han segund  
dize seneca enel libro que cō  
puso de los remedios dla for  
tuna si es que los ombres piensan: o di

gan mal dellos. ⁊ a esto da el vna buena  
respuesta diziendo: mouer me ya yo ⁊ a  
vria desplacer si telio si cathon los dos  
scipiones dixiessen mal de mi mas ser dī  
loado de los tales ombres que dizen mal  
de mi looz es a mi. Assi que bien dize el  
prouerbio. piensan los ombres mal de ti  
mas los malos desplacer a los malos lo  
oz es.

**La muerte da su merecimi**  
ento a los que son diferentes en vida

**D**iferencia ay entre la muerte  
de los buenos ⁊ la muerte de  
los malos. La segund dize el  
psal. la muerte de los malos  
es muy mala: ⁊ de la muerte de los bue  
nos se escriue enel apocalipsi. bienauen  
turados son los ombres que mueren en el  
señor. La qual diferencia pone bien so  
crates enel libro que compuso delas ex  
ortaciones donde el morir la fortuna lo  
dio por ley a todos los ombres. El bien  
morir la propia natura lo dio a los virtu  
osos. **E** virgilio escriue enel. x. libro dlos  
eneydos donde dize. a todo ombre esta  
determinado su vida ⁊ el tiempo q̄ non  
podra recobrar mas estēder la fama por  
fechos esto solamente es obra de los v  
tuosos. assi que bien dize el prouerbio: q̄  
la muerte da su merecimiento a los que  
son diferentes en vida.

**Cada dia es de ordenar a**  
ssi como si fuesse el postrimero.

**N**uestra vida assi es puesta so  
infinitos casos ⁊ peligros q̄  
no podemos dar passo sin q̄  
pongamos a peligro de mu  
erte: ⁊ por esso dize seneca enla. secunda  
tragedia que ninguno pudo tener tan fa  
uorables los dioses que se pudiesse pro  
meter el dia de cras. **E** salomon dize en  
los prouerbios. no te glories para el dia  
de cras que no sabes lo que parira el dia  
por venir. ⁊ por esso nuestro saluador en  
el euāgelio nos manda q̄ velemos ⁊ oze

*digas el*



mos. porque no sabemos el dia: ni la hora: ca lo mas cierto que ombre tiene es la muerte. E por eso dize el prouerbio: que cada dia es d'ordenar como si fuese el postrimero.

**R**eputa te por orador si te atraxeres alo que cumple fazer.

**D**ezia el apostol: que le era da do vn aguijon de sathanas que lo atormentaua: e que via vna ley en sus miembros que repugnaua: e contradexia ala ley d' su voluntad. E aristotiles dezia en fin d' primero delas ethicas que enel ombre son dos partes. vna es apetito sensitiuo que lo inclina siempre a obrar brutas e bestiales cosas. E otra el apetito intellectiuo que lo inclina a vsar de virtud e razon. E esta es la que el apostol llama la ley del entendimiento. Pues quando ombre quiere fazer alguna cosa concurren estas dos potencias alo inclinar cada vno alo suyo: e cada vna faze raxon por si enesta manera. si ombre propone de cometer adulterio dize el apetito sensitiuo que es la que llama el apostol la ley delos miembros que toda cosa delectable es de proseguir e de fazer. E como aquel acto sea delectable que aquel acto es de proseguir e de fazer. dize la razon que es la que llama el apostol la ley delos entendimientos que toda cosa d' honesta e que trae e causa pecado es d' euitar e fuyr. E como el adulterio sea d' esta manera que aquel adulterio euitar e fuyr. pro puestas estas razones por cada vna delas partes si nuestro señor da tanta gracia a aquel que penso aduhteriar que crea ala razon e al entendimiento e no al apetito sensitiuo e ala ley delos miembros deue se tener por bue orador. Que el bue orador como dize tulio enla rethorica el officio principal suyo es por buenas persuasiones e razones inclinar e fazer alos ombres que fagan lo que el quiere. E si el orador es virtuoso

e bueno atrae alos ombres a fazer lo que cumple. E si el orador es malo atrae hera alos ombres a fazer mal. Tanto q' ponen por question Aristotiles e tulio si la arte oratoria ha traydo por los malos ministros della mas daño alas comunidades que prouecho. Como quier que sea no se deue dezir orador si no el q' se esfuerça e procura inclinar e atraer alos ombres por buenas persuasiones e razones a que fagan obras de virtud: e fuyan los vicios como fazen los buenos predicadores. E por eso tulio enla rethorica nueva enel comienzo enla diffinicion q' puso de orador dixo q' auia d' ser buen varon e sabio en hablar. Pues bie dize el prouerbio q' te dues reputar por orador e por buen varon si dexado aquello a que te inclina la ley delos miembros te atraxeres alo que cumple fazer.

**A**la renzilla siempre mezcla alguna blandura.

**S**egund de suso es dicho enel prouerbio. El que vence la yra. e. La yra trae consigo muchos malos e dañosos efectos tanto que el sabio dixo que la yra no mora ni reposa saluo enel seno del loco. E cathon dize que la yra embarga e apassiona al coracon. pues si tu has yra con alguno e riñes con el para que parezca que del todo no sales d' tu sentido conuiene que mezcles algunas blandas fablas. porque no parezca que aquella renzilla la has estando fuera de tu sentido vencido de yra. E por eso dize el prouerbio ala renzilla siempre mezcla alguna blandura.

**E**l pecar mas se deue de rax por odio que por miedo.

**E** mas q' se d'ra de fazer por miedo no se d'ra de fazer: por q' la voluntad no este presta a pecar. Mas por temor dela pena e avn q' no se acabe actualmente el pecado sola la voluntad lo causa e acaba



segundo dize nro saluador en el euangelio  
Que quien viere muger ⁊ la cobdiciare  
ya la fornicó en su coraçon: segund lo qual  
sola la volúntad q̄ cobdicio fornicó: ⁊ assy  
pecó mortal mente a vn que despues por  
miedo no consintió ni cósumió el pecado  
actualmente. E por tanto dezia seneca  
en el libro de prouidécia. si supiesse q̄ los  
dioses lo auian de pdonar: ⁊ los ombres  
no lo auia de saber por la fealdad del pe-  
cado aborresceria el pecado. assi q̄ el pe-  
cado es tá feo ⁊ torpe en sí q̄ ombre le de-  
ue aver odio ⁊ malquerencia por la tor-  
peza ⁊ fealdad suya. por lo q̄l mas lo de-  
ue ombre dexar de fazer: q̄ no por rescelo  
de pena alguna q̄ teme. ¶ Dues bien dize  
el prouerbio que el pecar mas se deue de-  
jar por odio que no por miedo.

### **Buena cosa es perdonar**

siempre assi como si tu pecas cada dia.

**V**na delas principales cosas  
con que entendemos inclinar  
a nro señor a que aya miseri-  
cordia de nos ⁊ perdone nue-  
stros pecados si es lo q̄ le dezimos cada  
dia en la oració del pater noster q̄ perdo-  
ne el a nos los errores q̄ le hazemos assi  
como nosotros perdonamos los errores  
q̄ nos fazen. ¶ Dues si es verdad como di-  
ze el psalmo q̄ por mucho q̄ vn ombre sea  
justo siete vezes peca cada dia la flaque-  
za de nra humanidad non nos dexa estar  
sin pecar ⁊ errar: ¶ Dues si alguno errare  
cōtra nos deuenos le perdonar porq̄ di-  
os nos perdone los errores q̄ contra los  
otros fazemos. ¶ Dues biē dize el prouer-  
bio: buena cosa es perdonar siempre assi  
como si tu pecas cada dia.

### **Buena cosa es seguir las**

pisadas delos mayores si derecha men-  
te anduieron.

**N**uestros mayores segund dize  
seneca en vna epistola son co-  
mo nros capitanes: o guion: o  
adalides q̄ nos muestrā el ca-  
mino q̄ auemos de leuar. Adas dize que

no son nros señores: quiere dezir que no  
nos ataron a q̄ no siguiessimos otro cami-  
no sino el q̄ ellos seguian: mas asaz fizie-  
ron en mostrar nos el camino por donde  
auiamos de andar: ⁊ si derecha mente an-  
duierō siguiemos sus pisadas: ⁊ si mas  
pudieremos acrescentar delo q̄ ellos pu-  
sieron haremos lo q̄ la buena tierra haze  
con la simiente q̄ le echan q̄ torna lo que  
le dieron con vsura: ⁊ donde no pudiere-  
mos acrescentar ala doctrina q̄ nros ma-  
yores nos dexaron asaz haremos en non  
errar el camino que nos mostrarō. ⁊ por  
tanto seneca dlas principales doctrinas  
q̄ dio a lucillo segund q̄l pone en vna epi-  
stola por dōde el quiso mostrar como no  
falleceria dela virtud: ⁊ siempre vsaria  
bien si fue: q̄ siempre touiesse presente en  
su memoria como espejo en quien acata-  
se vna buena ⁊ virtuosa psona delos ma-  
yores suyos q̄ hauian seydo aprouados  
por buenos: agora fuesse este cathon: o le-  
lio: o cipion: o otra buena persona: porq̄  
teniendo presentes en su memoria aque-  
stos q̄ anduieron derecha mente segui-  
ria las pisadas dellos. ¶ Dues bien dize  
el prouerbio que buena cosa es seguir las  
pisadas delos mayores si derecha men-  
te anduieron.

### **Todo doctor q̄ peca en la**

razon dela vida: mas torpe es porq̄ peca  
en el officio de q̄ quiere ser maestro.

**N**uestro saluador como buē do-  
ctor ⁊ maestro segund dize sant  
lucas en el comieço delos ac-  
tos delos apostoles començo  
a fazer ⁊ a enseñar: assi q̄ primero hizo: ⁊  
obro virtuosa mente ante q̄ enseñasse la  
doctrina virtuosa. Lo qual segund dize  
en el euangelio no hazian los sacerdotes  
⁊ doctores dela ley q̄ ponian cargas gra-  
ues: ⁊ inoportables al pueblo: ⁊ ellos  
no hazian cosa delo q̄ enseñauan. E por  
tāto dezia nro saluador q̄ sobre la cathe-  
dra de moysen se auia assentado los prin-  
cipes ⁊ los fariseos q̄ fiziesen qualquier



cosa q̄ les direffen: r sus obras no las fe-  
ziessse: assi q̄ estos por q̄ pecauã en el officio  
de q̄ queriã ser maestros mas torpes erã  
q̄ otros. E por esso dize caton: q̄ torpe co-  
sa es al maestro q̄ndo la culpa le redargu-  
ye ael: la q̄l cõ doctrina cõdena. pues biẽ  
dize el puerbio q̄ todo dotoz q̄ peca en la  
razon dela vida mas torpe es: por q̄ peca  
en el officio de que quiere ser maestro.

**D**os maneras son de pe-  
car: vna por pposito otra por negligẽcia

**S**egund dize los juristas el pe-  
car acaesce en muchas mane-  
ras. O sabiẽdo q̄ peca: o no sa-  
biẽdo: r si sabe q̄ peca: o peca  
voluntariosa mente: o por fuerça q̄ le fuer-  
çan a lo fazer. E si voluntariosa mente peca:  
o peca cõ deliberaciõ. o inpetuosa: o arre-  
batada mente. E segund esta distincion r la  
q̄lidad del pecar assi se agrauia: o amẽgua  
la pena assi misino pecados ay q̄ se come-  
ten no faziẽdo. los pecados q̄ se cometen  
faziẽdo son derãdo de fazer aq̄llo a q̄ hõ-  
bre es obligado ponẽ en rẽplo los theolo-  
gos del q̄ no se cõfiesse a su propio sacer-  
dote si quiera vna vez en el año del q̄ non  
oye missa si quiera el domingo. ponen en  
rẽplo los juristas si algund fiero vze q̄  
quierẽ matar a su seõor es obligado a le  
defender su vida. r procurar q̄ antes ma-  
ten ael q̄ no al seõor: r si aq̄sto no faze pe-  
ca no lo haziendo. Otrosy si el heredero  
no venga la muerte de aq̄l a quien subce-  
dio priuar lo han dela heredad: r este pe-  
co no faziẽdo: r llama se pecado por omi-  
sion: r como deua ser penado en q̄ en ca-  
da vna delas maneras sobre dichas pe-  
ca. los doctores fazẽ largo proceso cerca  
dillo segund lo q̄l avn q̄ muchas maneras  
ay de pecar segund he dicho todas quas-  
se reduzen alas que dize el prouerbio: o  
por pposito: o por negligencia.

**M**uchos dexan de peccar  
estando el miedo r no con ynocencia aq̄-  
stos mas son de dezir temerosos que y-  
nocentes.

**L** que dõra de pecar: r no por  
odio: ni aborrescimiento q̄ ha  
en el peccado mas temor dela  
pena q̄ recela de padecer: este  
no deue ser dicho ynocẽte r sin culpa pu-  
es no dero de pecar por propia volũtad  
mas por temor q̄ ya quanto en el fue cor-  
rõpio su consciencia en pensar de pecar:  
r assi pecco mortal mẽte. lo qual fue mas  
larga mẽte explicado en el prouerbio de  
suso que comieça. El pecar mas se deue  
dexar. r c. Asi que bien dize el prouerbio:  
muchos dexan de peccar estando el mie-  
do: r no con ynocẽcia aquestos mas son  
de dezir temerosos que ynocentes.

**A**ntes q̄ prometas deues  
proueer como cumpliras lo que prome-  
tieres.

**S**egund dize dauid en el psal-  
mo: mejor es no fazer voto ni  
prometer cosa que votar r no  
lo cumplir. E assi mejor es no  
prometer q̄ no lo prometido no dar. La  
como dize vna ley ceuil no ay cosa q̄ mas  
vnos ombres deua a otros: que guardar  
cada vno lo que promete a otro. pues sy  
algo prometes por que no ayas de caer  
en falta en lo que prometiste dize que de-  
ues proueer primero como cumplas lo  
que prometieres.

**Q**uanto fueres mejor tan-  
to seras mas religioso.

**M**ejor se puede tomar aqui en  
vna de dos mãeras: o por om-  
bre de mas estado: o por mas  
virtuoso. en cada vna destas  
maneras esta biẽ el prouerbio: r querra  
dezir q̄nto fueres en mas estado tanto se-  
ras mas religioso: ca los menores hã por  
espejo de sus costumbres a los mayores  
r si el mayor es virtuoso: r teme adios  
los menores seran virtuosos: r temerã a  
dios. r en esta manera se toma aqui reli-  
gioso por ombre virtuoso r que teme a di-  
os: r si el mayor es vicioso r malo los sub-  
ditos r inferiores seran assi mesmo vicio-



fos y malos segund que introduce Aristoteles en el primero de las ethicas del rey Sardanapolo que fue mugeriego: y dado a vicios y a pecados que todos sus subditos tomauan en exemplo del: y eran malos y viciosos y ponian por su escusa que no eran de reprehender: pues el rey suyo lo fazia assi: y por tanto queriendo el enperador Nero repudiar a Octa- uia su muger legitima segund q̄ introduce Seneca en la nona tragedia: y porque Seneca gelo retractaua que no lo fiziese dixo como no estara onesto: y licito a my de hazer lo que cada vno del pueblo puede fazer. Dixo seneca no q̄l pueblo siempre quiere: q̄ mas virtudes aya en el principe que no en la gente comun: porque todos aprendan del bien beuir. En esta manera bien dize el prouerbio quanto mejor fueres tanto seras mas religioso. E si se toma mejor por mas virtuoso bien dize assi mesmo el prouerbio que quanto mejor y mas virtuoso fueres tanto seras mas religioso: Quiere dezir: tanto seras mas allegado a dios. E assi que en cada vna destas maneras esta bien el prouerbio que dize que quanto mejor fueres tanto seras mas religioso.

**A los padres faras piedad**  
a los parientes amor: a los amigos fe: a todos general mente y igualdad.

**S**egund dize vna ley ceuil: los hombres segund disposicion de la ley natural son debdores a dios y a los hombres. y esta dubda que a cada vno se deue de parte se por diuersos nombres. La a dios deue mos religion segund dize tulio en el segundo libro de la rethorica vieja. A los padres por la naturaleza que dellos recibimos en el engendramiento: y el trabajo que con nos houieron en nos criar de- uemos les officio de piedad: y por tanto por la grand piedad que Eneas ouo con Archiles su padre al tiempo que lo sacó en sus hombros del fuego de Troya se-

gund pone Virgilio en el segundo de los eneydos nombran a Eneas por apellido el piadoso Eneas: y a los parientes por el vinclo de sangre que con nos han de- uemos les amor: y dilecion que auemos de guardar sus honrras y vida como las nuestras mesmas. E por tanto queriendo los hijos de jacob matar a joseph por la envidia que los hermanos le auian. E judas vno de los hijos de jacob no confin- tio a los hermanos que lo matafien dizi- endo les: no lo fagamos que nuestro her- mano y nuestra carne es. Dize que a los amigos deue mos fe: y segund dicho es de suso la ley de la amistança es vn querer y vn no querer: y q̄ yo repute el bien de mi amigo como mio: y el mio como suyo. y como de suso se dezia que de mucho tiempo antes deue mos de librar si nos conuer- na tomar alguno por amigo. E despues que lo delibzaremos tan fiable mete tra- tar y fiar del como de nosotros mesmos segund dize seneca en la. iij. epistola: y esta es la fe q̄ se deue a los amigos que duerman sin atalaya vnos ombres con otros general mete a todos dize boecio han su nascimiento de vn padre: y todos son y- guales en la humanidad y en la naturale- za de ser ombres: y dios assi acata al me- nor como al mayor: y quanto a el no ay a- cepcion de personas los q̄ virtuosos han de ser han de beuir y igual mete con todos los ombres y mientras mayor fuere mas y- gual ha de ser y mas gracia alcançara de dios. Assy q̄ bien dize el prouerbio a los padres faras piedad a los parientes dile- cion y amor: a los amigos prestaras fe a todos general mente y igualdad.

**Trenas paz con los ombres**  
y guerra con los vicios.

**S**egund dize tulio en el libro de amicitia quanta sea la fuerza de la amistança: y de la concor- dia bien se puede entender de los daños que vienen disensiones y dis- cordias. pues la paz segund dize sant au-



gustin en el libro de la cibdad de dios: no es otra cosa sino amistaça y ordenada concordia. La qual dize el prouerbio q̄ deue mos aver con los parientes: y por que acahesce que por mucho que se quieran guardar vnos parientes a otros: y estar en paz: y en amor no pueden fallecer: ny fallen causas q̄ causen entre ellos discension: y discordia acordaron los antiguos segund introduze Galerio en el segundo libro en el titulo de los estatutos antiguos de instituyr y ordenar que ciertos dias en cada vn año comiessen todos los parientes en casa del pariete mayor: por q̄ alli sin otro juez ni entreenir otra persona estraña se dixiessen las queras: que vnos parientes hauian contra otros: y los parientes los concordassen y reduxiessen paz: ha de tener assy mesmo los ombres paz no solamente con los pariete: mas con los amygos que como de suso es dicho. Los amigos son dos cuerpos: y vna voluntad: y han de tener vn querer y vn no querer: y non deue aver entre ellos discension alguna: ni se ofender vnos a otros sin se tornar la paz que vna vez entre si pusieron en otra manera incurriria crimen de aleue segund las leyes: y ordenaciones de castilla: y por tanto por que antiguamente fue fecha paz entre los fidalgos de castilla esta ordenado que syn tornar la paz vn hidalgo offende: o injuria a otro que sera auído por aleuoso. ha uemos de tener assy mesmo segund doctrina de nuestro saluador amistaça. Y por configuiente paz con nuestros enemigos y con los q̄ nos hazen y tractan: alo qual nos deuen induzir algunas causas q̄ pone sant gregorio en el. xiiij. y xxij. libro de los morales. La primera por quanto caso que los enemigos no hagan mal maliciosamente sus malas obras si con paciencia las soffrimos nos traen prouecho y salud. La segunda por quanto si los enemigos algund daño nos hazen es de creer que lo que fazen por permission: y ma

512  
dado de dios. y assy es de pensar que dios los faze. Las quales dos causas muestra Job: quando dixo a los companeros que tanto le auian injuriado y moleestado que como amygos houiessen misericordia del: Y dixo despues por que la mano del seño me toco: otras causas assy mesmo pone sant Gregorio en los dichos lugares por mas estenso: segund lo qual bien dize el prouerbio que con todos los ombres deue mos aver paz con parientes: y con amigos y con enemigos: y que los deue mos amar: y dize q̄ deue mos aver guerra con los vicios y contradiziendo los: no consintiendo en cosa que cause pecado y vicio estaremos en paz con nos y con dios que segund dize sant gregorio en el. ix. de los morales. qualquier que contradize a dios faziendo malas obras y cometiendo pecado en ningua manera puede estar en paz segund dize Job quien quiso resistir a dios: y estuuó en paz. Pues conuiene para estar bien con dios que ayamos guerra con los vicios: y paz con los ombres y entre todas las bienauenturanças q̄ nuestro saluador puso en el sermón que fizo en el monte: ningua puso mayor que la que dixo bienauenturados son los pacificos que son q̄ estan en paz: q̄ seran llamados hijos de dios. Y el apostol que dize que despues que huyamos la auaricia: y todas las cobdicias desordenadas. Lo qual es tener guerra con los vicios. Concluye amad la paz y la verdad: y el dios de la paz: y el amor morara con vosotros: assy que bien dize el prouerbio. ternas paz con los ombres: y guerra con los vicios.

**Conuiene mandar al dinero seruir le.**

**By sabes vsar del dinero es sieruo y sino es seño.**

**El dinero no harta al auariento: antes le pone mas cobdicia**





**E**stos prouerbios estan declarados asaz complidamēte en los prouerbios de suso. El auariēto el mesmo. 7c. 7 segūdo se escriue en la cronica delos filosofos antiguos que **Bias** vno delos syete sabios de athenas: vio a vn rico auariēto: 7 preguntaron le que le parescia de aquel. El qual respondio: este no posee las riquezas: mas las riquezas poseen a el. En el ecclesiastico se escriue: que el auariēto nunca se hartara de dinero: 7 el que ama las riquezas nunca vera fructo dellas. **Virgilio** dize en el tercero delos eneydos que dixo **Eneas** sobre la muerte de polidoro hijo del rey priamo que lo mato vn rey comarcano amigo suyo por le tomar el dinero que consigo leuaua. ninguna cosa dexara de forçar hazer a los hombres mortales la descomulgada fambre de oro. **Tulio** dize en la rethorica nueva q̄ dos cosas son que trahen a los hombres a cometer maldad. la mengua: 7 la auaricia. **Por** esto como dize el **Apostol** que la cobdicia es rayz de todos los males. **Seneca** en vna epistola ala pobreza fallescen muchas cosas: la auaricia nunca se farta de cosa. **Cassiodoro** en las epistolas dize que assi como el ydropico quanto mas beue: mas sed ha: assy el auariēto quanto mas tiene mas cresce su cobdicia. **Asy** bien q̄ dizen los prouerbios de suso cōuiene mandar al dinero: no seruir lo: si sabes vsar del dinero es sieruo: 7 sino es señor. El dinero no farta al auariēto antes le pone cobdicia.

**M**as es de tener por fuerte el que vence las cobdicias que el q̄ vence los enemigos.

**Segūdo** dize aristotiles en el segundo libro delas politicas infinita cosa es de su natura de la cobdicia: 7 solo por la faltar muchos bienes: quiere dezir que mas bien por comer q̄ comē por beuir: 7 como la cobdicia delas delectaciones segūdo di-

ze aristotiles en el segundo delas **Ethicas** se aya criado cō nos desoe q̄ nascimos es menister grādo fortaleza para la reprimir 7 resistir por ser tan entrañable en nos: 7 tan antigua en nos: 7 siēpre es contraria dela razon segūdo dize aristotiles en el primero delas ethicas. 7 aq̄sto es segūdo de suso es dicho lo q̄ el apostol dezia q̄ vey a vna ley en sus miembros q̄ repugnaua 7 cōtradezia ala ley de su entendimiento. **Pues** cierta cosa es como es mas fuerte cosa: 7 de mayor virtud: 7 discreciō guardar se ombre del enemigo familiar de casa. q̄ del q̄ esta fuera de casa assi es mas fuerte cosa 7 de mayor virtud vencer ombre las cobdicias q̄ son el enemigo familiar de casa q̄ esta dētro en nros miembros como dize el apostol: 7 criadas en nos: 7 encorporadas en nos que no vencer los enemigos: q̄ son apartados de nos. 7 por esto dezia salomō en los prouerbios q̄ mejor es el paciente que el varon fuerte por que reprime 7 sojuzga la cobdicia q̄ tiene de se vengar. **El** que es señor de su coraçon q̄ es el q̄ no es induzido ni atraydo por sus cobdicias d̄ordenadas dize q̄ es mejor que el que combate las cibdades. assi q̄ bien dize el prouerbio: q̄ mas es de tener por fuerte el q̄ vence las cobdicias que no el que vence los enemigos.

**Las encubiertas malquerencias** peores son q̄ las descubiertas: 7 por t̄to el parlero enemigo: menos ofende que el callado.

**D**iferencia ay segund pone aristotiles en el segundo delos rethoricos. entre yra 7 malquerencia: o enemistança: 7 entre muchas diferencias que ay escriue pone dos principalmente. La primera que el ayrado luego manifiesta 7 dize la yra que tiene con alguno. el enemigo encubre la enemistança que tiene cōtra su enemigo 7 dissimula que no tiene enojo ninguno del. La otra diferencia es que el ayrado no se deleyta del mal que viene a a-



quel contra quien ha la yra sy el no gelo  
faze: o quiere q̄ el otro sepa que el lo faze.  
**L**a enemistança plazze le de q̄lquier mal  
y daño que venga al enemigo a vn que el  
no gelo aya fecho ni causado: o si lo haze:  
o causa plazze le que no sienta el enemigo  
que el lo faze. **E** por tanto dize el prouer  
bio que las encubiertas malquerencias  
que son las del enemigo: son peores que  
las descubiertas que son las del ayrado  
y del parlero enemigo que es el ayrado:  
mas non nos podemos guardar que del  
callado que muerde como perro escusero  
y muestra se q̄ no ha voluntad de dañar  
y daña: por lo qual amenazando medea  
a jason porque auia tomado otra muger:  
y a ella auia desechado diziendo los ma  
les y daños que auia de hazer a el: y a su  
casa. **L**a nutriz la corregio y castigo: se  
gund introduze seneca en la. vij. tragedia  
diziendole. **M**edea yo te ruego que ca  
lles: y q̄ tus querellas las encomiendes  
al secreto dolor. **E** qualquier q̄ cō ygual  
coraçon pudo sufrir cō paciēcia las grā  
des llagas y males: este se pudo vengar  
que la enemistāça encubierta aquella es  
la que daña: y las malquerencias descu  
biertas pierden lugar de vengança. **A**sy  
q̄ bien dize el prouerio: que las malque  
rencias encubiertas peores son q̄ las des  
cubiertas: y por tanto el parlero enemi  
go menos offende que el callado.

### **L**a vergōcosa confession del pecado es cosa cercana d̄la ynocēcia.

**S**egund la flaqueza de n̄ra hu  
manidad no nos podemos es  
cusar de caer y pecar y per  
der aq̄lla ynocēcia en q̄ fuy  
mos criados: para la qual recobrar no se  
pudo hallar otro mejor remedio que cō  
fessar el pecado con verguença y humil  
dad: lo qual daua por cōsejo la nutriz a fe  
dria q̄ auia p̄sado de amar a ypolito su  
entenado: y disponia del todo de le descu  
brir el amor q̄ le auia: segund introduze se  
neca en la. iiii. tragedia: diziendo le como

aq̄l p̄samiēto era cōtra toda honestidad  
y castidad: q̄ el primero grado dela casti  
dad es no q̄rer pecar: ni se dexar apartar  
del camino dela castidad. **E**l segūdo gra  
do dela castidad es sy quiso pecar cono  
cer y confessar que aquel querer era ma  
lo y deshonesto. **E** por esto dezia Salo  
mon en los prouerbios el que ascōde sus  
pecados no sera enderesçado. **E** el q̄ los  
confessare y se apartare de pecar consy  
guira misericordia. **L**a qual confession  
del pecado para que sea cercana dela y  
nocēcia ha de contener en sy quatro co  
sas. **L**a primera segund dize sant Gre  
gorio en el. ix. libro de los morales es que  
se acuse assi mesmo por el mal que fizo: o  
penso hazer: que como ya el pecador por  
final deliberaciō suya reprimio y piso la  
delectacion dela carne con osada boz se  
mueue en confession de su acusacion dizi  
ēdo lo q̄ Job dezia: soltare contra mi la  
mi fabla. **L**a entonce la voluntad fuerte  
y virtuosa suelta contra sy las palabras  
de su acusacion quando descubre lo que  
primero en grand verguença suya tenia  
escondido. **E** por tanto confessando en  
teramente su pecado dezia. yo no ascōdi  
como los otros ombres mi pecado: ni en  
cobri mis maldades en mi seno. **L**o qual  
si adam hiziera como peço y no se ascon  
diera dela cara de dios: y abierta mente  
se acusara y confessara su peccado non le  
maldixiera dios nin lo condēnara por su  
sentēcia en la forma q̄ lo condēno. **M**as  
el p̄sando se descargan echo la culpa ala  
muger: y la muger echo la culpa ala ser  
piente: en lo qual queriendo cada vno de  
llos descargan su culpa la acrescentaron.  
**L**a segunda condicion que sant Grego  
rio pone que ha de tener la cōfession es:  
que sea amarga que dize que son algūos  
que confieffan sus culpas a altas bozes:  
y en la confession no gimen: y dentro de  
sy no han amargura: y desplacer porque  
peccaron. **E** por tanto Job quando de  
zia a dios que le dexasse y soltaria con



tra si mesmo su fabla añadio: fablare en a  
margura de mi anima. La. iij. condicion  
que la confession ha de hauer segun que  
sant Gregorio dize en el. xxij. libro de los  
morales si es que sea humilde que dize q  
comienço de lumbze a cada vno d los pe  
cadores es la humildad dela confession  
que no perdona a si mesmo el que no  
ha verguença de confessar el mal que fi  
zo. muchos ay dize sant Gregorio. que  
confiessan sus culpas y no son humildes  
como son aquellos que confiessan sus pe  
cados no acusando los alguno. y como  
alguno los quiere corregir de su culpa:  
porque no parezcan pecadores inquiren  
y buscan como se defiendan. y la señal d  
la humildosa confession es que el peca  
dor se acuse dela culpa que fizo. y si otro  
le redarguere della que no la niegue que  
scripto es. El justo en el comienço: acusa  
dor es de si mismo. La. iij. condiciõ que  
la confession ha de tener dize sant grego  
rio: que ha de ser tan fuerte que no dere  
el peccador por verguença del sacerdote  
abiertamente de confessar su peccado. E  
no tanto dize sant Gregorio: que se ma  
rauilla en job dela grandeza de sus virtu  
des quanto dela humildosa confession  
de sus peccados. y esta humildosa confes  
sion es la que dize aqui vergonçosa: la q  
fecha en la forma suso dicha es cosa bien  
cercana d la ynocencia: quiere dezir que  
sera auido ante dios quasi si fuesse ynocẽ  
te y sin peccado. y esto es lo que dezia di  
os por boca de Ezechiel profeta. Que a  
vn que caso fuesse que vn ombze houies  
se fecho muchos peccados delante dios  
si se conuertia y humildosamente confe  
sava sus peccados que no aueria dios ja  
mas memoria dellos: lo qual es tanto co  
mo si siempre fuera ynocente y sin culpa  
Pues bien dize el prouerbio. la vergon  
çosa confession del peccado es cosa cerca  
na dela ynocencia.

**Muchos mal diziendo a  
los locos fazen injuria asi mesmos.**

**D** Os textos pone Salomõ en  
los prouerbios que parescen  
cõtrarios vno a otro. El vno  
dize responde al loco en su lo  
cura porq no se yguala cõtigo. y esto es  
porque dela respuesta que el te dara no  
podras tu hauer honoz alguno La el lo  
co por cosa que le digan no rescibe inju  
ria alguna y en ygualando se el contigo  
en el respõder es a ti asaz mengua y inju  
ria. y por esso dize el prouerbio. que mal  
diziendo a los locos fazen injuria a si mis  
mos: porque dan causa que ygualen se  
conellos.

**Mucho es torpe y fea co  
sa lo que se reprehede se conozca en el re  
prehendiente.**

**E** ste prouerbio esta declara  
do en el prouerbio de suso que  
comiença. Todo docto: y c. y  
ciertamente es torpe y fea co  
sa como dize el apostol: que en lo que a o  
tro juzgas: tu te condemnes. y que tu fa  
gas lo que reprehendes. Esto es lo que  
dize el prouerbio: que es torpe y fea cosa  
que lo que se reprehede se conozca en el  
reprehendiente.

**Fermosa cosa es dar a qui  
en no demanda.**

**E** l que rescibe el beneficio pa  
resce que lo cõpra en deman  
dar lo. y pierdese mucho dela  
gracia en guardar a que otro  
se averguẽce en la demandar. que como  
dize cassiodoro. de ninguna cosa ha mas  
verguença el generoso coraçon q de de  
mandar. y boecio dize en el segundo d cõ  
solacion cõtra los q ponen su biẽ auẽtu  
rãça en honozes. Tu q cobdicias pujar  
a otros en honrra: guarda q te enuilezes  
en la demãdar. pues mucho ha de guar  
dar el q quiere dar que otro no demãde.  
porq no parezca q enuilezca en demãdar  
Pues biẽ dize el prouerbio: fermosa co  
sa es dar a quien no demanda.



**Comiēço es de discordia**  
fazer dello comun proprio.

**f** Egund dize seneca en vn pro-  
uerbio adelate. reposadame-  
te biuirian los ombres si dme-  
dio se quitasse myo r tuyo q̄  
traxeron las discordias entre los hom-  
bres que si adam estuuiera en su prime-  
ra inocencia r no pecara. r cada vno de  
los ombres se cōtentara con lo que le cū-  
plia r hauia menester no se apropiaria  
cada vno assi las cosas segūdo q̄ se las a-  
propian: lo q̄l viene del desordenado r  
corrupto apetito: r el primero que q̄so  
vsurpar señorio como dizen los theolo-  
gos. Fue nebrote segūdo se lee en el prin-  
cipio del genesi. r de ally houierō causa  
r comiēço las discordias r guerras: por  
q̄ lo q̄ era comun a todos aquel lo quiso  
apropiar a si. segund lo qual bien dize el  
prouerbio. Comiēço es de discordia fa-  
zer dello comun proprio.

**Muchos temē la fama po-  
cos la consciencia.**

**f** Egund pone boecio en el ter-  
cero libro de cōsolacion r arí-  
stotiles en el primero delas e-  
thicas. los ombres se depar-  
tieron en poner la bienauenturāca en di-  
uersas cosas: que unos dixieron que la  
bien auenturanca estaua en hauer deley-  
tes corporales: r otros dixieron que en  
tener muchos dineros. Otros dixieron  
que en tener grādes señorios: otros cre-  
yeron que fablauan mas honestamente  
dixieron que la bienauenturanca estaua  
en el buen renōbre r fablaron mejor que  
ninguno delos primeros que como dize  
Salustio en el cathelinario. aquel me pa-  
resce mi beuir r gozar de su anima el que  
ocupado en algū negocio busca fama de  
alguna buena arte que sepa r muchos  
de aquestos segund dize Boecio en el  
tercero libro de consolacion. vsurpa-  
ron para si grand nombre con falsas o-

piniones del pueblo. pues como los ta-  
les como aquestos pongan su bienauen-  
turanca en el buen nombre r quierā mas  
parecer buenos que no ser lo: dexan d fa-  
zer cosas torpes. r despues mas por no  
caher d la fama en que estan: que no por  
temor dela consciēcia que como el fin de  
aquesto sea hauer fauor del pueblo por  
alcançar el buen nombre muchas cosas  
faran en q̄ ofenderan la consciencia por  
complacer al pueblo. r muchas cosas  
malas dexaran de fazer como es dicho:  
mas por no amenguar su fama que por  
no ofender a dios. Assy que bien dize el  
prouerbio. muchos temē la fama: pocos  
la consciencia.

**Algunos matan a los ene-  
migos no por que los tenian: mas por q̄  
temian.**

**f** Eneca en este prouerbio no  
da doctrina alguna dello que  
se deue fazer: mas pone lo que  
algūas vezes acahesce r pue-  
de hauer este prouerbio dos entedimie-  
tos. El vno q̄ si yo fizie tales obras: o al-  
guno por las q̄les el cōrazō deue ser mi  
enemigo. caso q̄ el no sepa el daño q̄ le fi-  
ze por recelo r temor q̄ he que si lo sabe  
r viene a su noticia q̄ me buscara la mu-  
erte como a enemigo. dize el prouerbio  
que acahesce q̄ a vn que el no tēga a my  
por enemigo: pues no sabe el daño que  
le fizie que yo me disporne alo matar por  
el temor que yo espero hauer del. E por  
tanto dizen los juristas que seria suficiē-  
te ercepcion para repeler r desechar al-  
gun testigo assi como a enemigo diziēdo  
yo le fizie obras de enemigo caso que no  
haya venido a su noticia: nin el me tēga  
por enemigo. Otro entendimiento pue-  
de hauer que aquel a quien yo busco la  
muerte no ha fecho a mi: ny yo a el daño  
ny mal porque el me deua tener por e-  
nemigo: ni yo a el mas he recelo r temor  
que adelante sera mi enemigo por algu-  
nas cosas que le podrá mouer entre nos



puede acallescercer que yo mate a este asy como a enemigo puesto que lo no tenia: mas porque lo temia. E en ningūo dlos casos suso dichos yo puedo matar al tal que es mi enemigo o espera ser sin incurrir en las penas en el tal caso en derecho establecidas. caso lo puedo yo matar a otro sin pena defendiēdo mi psona y my hono: y fazienda, y haviendo sido dado por mi enemigo por juez cōpetente y da da licēcia para lo poder matar sin pena: o en algunos otros casos que los derechos ponen. E en la manera sobredicha se entiende el prouerbio que dize: que algunos matā a los enemigos no porque los tenian: mas porque temian.

**C**omo es mala cosa dañar porque quisierō mal tanto es peo: cosa querer mal porque dañaste.

Oda la ley euāgelica: y ayn la verdadera philosophia moral estan fundadas sobre que vnos ombres quieran bien a otros: y no haya entre ellos dissenciō ni rēcor alguno: y si algūo te quisiere mal o fiziere mal o daño tu le fagas bien. y assi como dize el sabio: por nas brasas sobre la cabeza de tu enemigo. qere dezir q a vras merito de dios. y recōciliaras a ti por buenas obras a tu enemigo y cūplir se ha lo que dixo el sabio q qndo plazen a dios los caminos del ōbre todos sus enemigos cōierte en paz. de otra guisa faziendo. dize el prouerbio es mala y dañada cosa dañar porque qsierō mal: y es peo: cosa querer te mal por q dañaste. ca de aquesto no se puede seguir sino daño y turbaciō de los ombres: porque no cesaran vnos de auer discordias y dessenciones cō otros y turbar se ya el pacifico y sossegado beuir d la cibdad. pues por tātō biē dize el prouerbio. Como es mala cosa dañar porque qsierō mal tanto es peo: cosa qrer mal porque dañaste.

**D**e quan grādes fuerças

es el que menosprecia al que le injurio.

Ma de las principales cosas porque los philosophos antiguos fueron hauidos por varones de grandes coraçones segund pone boecio en el tercero libro de consolacion. Si fue de despreciar los que los injuriaron: y no curar de injuria alguna que les feziessen segun que se escriue en el libro d los actos d los philosophos: que antipo philosopho a vno q lo injuriaua respondio mansamente. piēsas que no sere seño: de mis orejas para oyr como tu eres seño: de tu lengua para dezir y fablar. y escriue ende assi mismo: que penoson philosopho respondio a vno que lo injuriaua: tu aprendiste injuriar y maldezir: y yo aprendi despreciar lo maldicho y las injurias. y desto assi mesmo se preciauan los antiguos segund dize tulio loando a cesar: que de todas las cosas se le acordaua y tenia memoria: saluo de las injurias. E dize sanct agostin en vna epistola: que el virtuoso non solamente non se acuerda de las injurias. mas niega que le haya seydo fecha injuria. E seneca escriue en vna epistola de la firmeza y constancia d el sabio: y pregunta que fara el sabio si lo abofetearen. dize que fara lo que fizo platon que como vno lo ouiesse ferido en su boca nyn demando emienda de la injuria q le era fecha: nyn la remetio: nyn perdono mas nego que non le hauia seydo fecha injuria. Assi que bien dize el prouerbio que de grādes fuerças es el que menosprecia al que le injurio.

**D**e mirar es quien seas non por quien eres hauido.

Segund dize cathon quando te loa alguno acuerda te de ser tu juez: y non quieras creer a los otros de ti mas que a ti mesmo: que como dize boecio en el tercero de consolaciō. Los que son loados y con falso nōbre nonbrados necessario



es que ellos hayan verguença de sus loores : segund lo qual non es decurar por quien eres hauido. ca podria ser que seras peruerso & malo: & tenido en possession de bueno. mas deues mirar quiẽ eres. Assi q̄ bien dize el prouerbio: q̄ de mirar es q̄en seas no por q̄en eres auido

**H**aun que tu fagas por q̄ con razon ninguno te quiere mal: no fallecera por esso quien te quiera mal.

**E**ste prouerbio esta declarado en el prouerbio d̄ suso que comiença. caso que la injuria ningunos enemigos te fagã.

**2c.** Donde se dezia que sy abundas en bienes temporales: & no ofendes nyn injurias a alguno tus vezinos & tus yguales te hauran imbidia del bien que tienes: & syn causa alguna te querran mal. & avn como se dezia ende que dezia sant Gregorio en el pastoral. non solamente te querran mal. mas trabajar se han por te fazer mal. Assy que bien dize el prouerbio: avn que tu fagas por que con razon ninguno te quiera mal no fallecera por esso quien te quiera mal.

**G**rand cosa es no ser loado & ser digno de ser loado.

**V**ista de las principales cosas que nuestro saluador nos amonesta en el euangelio es q̄ quando houeremos de dar limosna no fagamos lo que acostumbra ron fazer algunos de los ypocritas que fazian tocar cõ trompeta que veniesen rescebir limosna mas el que houiẽre de fazer bien: & dar limosna que la de en ascondido: & dios que esta en los cielos lo descubriã: segund lo qual el que da limosna en ascondido: es digno de ser loado haun que non es loado porque lo faze encubiertamente: & tanto ha mas merito cerca de dios: & assy es en todas las otras virtudes & obras meritorias: en las quales mayor cosa es como dize

el prouerbio ser digno de ser loado que non ser loado que los otros que son loados muchas vezes vsurpan los loores con falsas opiniones del pueblo: & non ser necessaria cosa que el que es loado por virtuoso sea virtuoso: segund dize boecio en el tercero libro de consolacion que muchos cõ falsas opiniones del pueblo vsurparon grandes titulos de honrras. lo qual cessa en el que es digno de ser loado & non es loado. & por esso biẽ dize el prouerbio. grand cosa es non ser loado: & ser digno de ser loado.

**E**l que puede socorrer al que perece non socorriendo lo: lo mata.

**E**erca delo contenido en este prouerbio fue gran dubda entre los doctores juristas si soy obligado a socorrer al que pece: & a le ayudar & defender si otro lo quere matar. & si yo se que vno quere matar a otro si soy obligado a le dezir q̄ se guarde de que andã por lo matar a vn que non bre la psona que lo quiere matar: & en esta postrimera question dizen los doctores: que non soy obligado de necesidad delo auisar que se guarde: mas de honestidad lo deuo fazer. & cerca de la primera question la comun opinion de los doctores es que si yo puedo socorrer a alguno que no perezca: & non socorro que parezca matarle. pone en exemplo si alguno venia fuyẽdo de otro q̄ lo queria matar & se quiso recozrer a mi casa: & asabiẽdas cerre la puerta porque non entrasse porq̄ me huue maliciosamente en non le escusar el daño q̄ podia padescer: merezco pena. & en especial entiendo se aq̄sto en los q̄ son cercanos & vezinos del q̄ perezca: porq̄ no socorriendo: & ayudando parezcan fauorecer en el mal. Segũ lo q̄ bien dize el prouerbio. El q̄ puede socorrer al q̄ perece no socorriẽdo lo: lo mata.

**Q**ue cosa es enemiga mucho del ombre: otro ombre.



**Que cosa es enemiga mucho del hombre: otro ombre.**


Segund dize los juristas la natura cōstituyo entre todos los ombres q̄ si vn debdo ⁊ parētesco. ⁊ por tãto es vna grãd maldad maltratar ⁊ dañar vn hōbre a otro q̄ ante se deue vn hōbre a otro beneficio de piedad ⁊ de socorro q̄ no dañar vnos hōbres a otros. E desta p̄pinq̄uidad ⁊ debdo q̄ vnos hōbres tienē cō otros determinaron los juristas q̄ si yo veo q̄ vn hōbre q̄ere matar a otro q̄ puedo defender ⁊ ayudar al offensado. E aq̄ste debdo ⁊ p̄pinq̄uidad q̄ vnos hōbres han cō otros setorna en d̄samoꝝ ⁊ enmistaça entrellos algũas vezes por q̄rer los hōbres apropiat assy lo q̄ no es suyo como dezia enel p̄ouerbio de suso q̄ comiença. Comienço es de discordia. ⁊c. Algũas vezes la inuidia causa esta enemistaça de vnos hōbres a otros como acahescio quando caym mato a abel su hermano. d̄lo q̄l se escriue enel comiēco del genesi ⁊ dize q̄ no ay cosa q̄ enemiga pueda ser del hōbre q̄ otro hōbre: porq̄ el hombre mostrando se pariete ⁊ amigo la enemistaça escōdida enel pecho trata ⁊ vela ⁊ piēsa por quãtas maneras podra offender al otro. las bestias q̄ no tienen razon avn q̄ algunas vezes offendan a los hombres no es assy sobre asechanças ny h̄auido assy deliberrado consejo como los hōbres: ni nos vienen a buscar para nos offender sy nosotros las dexamos estar en su libertad natural: segund lo qual bien pregunta el p̄ouerbio. Que cosa es enemiga mucho del hombre ⁊ responde que otro hombre.

**Quales son grandes riquezas no dessear riquezas.**

Segund dize Salustio enel cathelinario. La auaricia nunca se farta siempre es infinita: ⁊ no se mengua por abasto ny por mengua. E el auariento ha se como dize casiodoro en vna epistola a manera

de ydropico que el ydropico miētra mas beue mas sed ha assi el auariento miētra mas tiene mas dessea: segund lo q̄l no se deue dezir rico el q̄ tiene mucho: mas el que cobdicia poco: porq̄ con aquello se tiene por rico ⁊ esta contento. E el hombre en no desear mas riqueza dela que tiene es grand riqueza: pues la riquza no es la q̄ faze al ombre rico sino el contentamiento como dicho es. E las riquezas no se dessean sino por fartar nuestra fambre: ⁊ suplir el defeto de n̄ra humanidad: ⁊ segund dize boecio: si paras miētes alo q̄ abasta ala natura nunca nos ternemos por pobres que con muy poca cosa podemos abastar alo que abasta para nuestro mantenimiento. E sy acatamos al desordenado apetito: ⁊ cobdicia nunca seremos ricos que alcançada vna cosa que mucho desseamos luego la cobdicia mueue otra ⁊ despues otra: ⁊ assy procede en infinito. Segund lo qual bien dizen los p̄ouerbios. quales son las grandes riquezas: no desear riquezas. quien es el que tiene mucho el que cobdicia poco.

**Que cosa es dar beneficio: semejar a dios.**

 principal que la sacra escritura nos dize de dios: es que tanta es la su misericordia ⁊ piedad: ⁊ largueza q̄ faze nasser el sol sobre los buenos ⁊ sobre los malos: ⁊ haze llouer sobre los buenos ⁊ sobre los justos ⁊ pecadores: ⁊ da d̄ comer a todo hombre en tiempo que lo ha menester: ⁊ apareja manjar a todas las bestias: ⁊ avn mas da de comer a los hijos d̄ los cueruos segund lo q̄l no hay cosa en q̄ mas los hōbres semejan a dios q̄ en de stribuyr sus beñficios sin distincio de personas agora lo merezcã agora no. E el apostol a todos manda q̄ destribuyamos los beneficios: quier seã fieles q̄er infieles avn q̄ en especial mãda que los fagamos q̄ son caseros en la fe q̄ son los catholicos. Asi q̄ bien dize el p̄ouerbio q̄ cosa es dar beneficio semejar a dios.



**Quien es pobre el que le parece ser rico.**

**S**egund de suso se dezia el que solamente acata lo que es necesario pa el mantenimiento natural & no cura de superfluydades & demasias de pocas cosas curara. & pocas riquezas procurara de allegar que grandes riquezas son como dize Seneca en vna epistola. La pobreza alegre segund lo qual el q se tiene por rico quanto ala necesidad natural no puede ser sino pobre & menguado de bienes temporales: porq no procurara de aver mas delo que le abasta. Segund lo qual bien dize el prouerbio: que quien es pobre el que le parece que es rico.

**Vnos amygos son pesados: & algunos enemigos son ligeros.**

**A** amistad como de suso es dicho caso que sea de vna vni on & conformidad: & tengan los amigos vn querer: mas la familiaridad de contractar vnos amigos con otros ha de ser con templança: & no con inportunidad que segund dize salomon en los prouerbios. retrahe tu pie de casa de tu amigo porque algunas vezes no se harte de ty & te aborrezca: & tales como estos se dicen ser amygos pesados que son inportunos. & algunos enemigos hay que menos enojan que los tales amigos porque la enemistança no fera a sy raygada entre ellos que quieran mucho enojar: & caso que haya grandes causas de enemistança no enojan quanto pueden que sienpre dexan lugar para la paz. & por esso dize bien el prouerbio q vnos amigos son pesados & algunos enemigos son ligeros.

**Reposada mente biuirian los hombres en la tierra si aquestas dos palabras se quitassen mio & tuyo.**

**e** Ste prouerbio esta declarado en el prouerbio de suso que

comiença. Comienço de discordia. & c. & como ende se dezia todas las guerras: & disensiones & contiendas que vnos ombres han con otros: han comienco: o principio sobre cada vno apropiiar assi del otro que como se escriue en la coronica de los philosophos que Bias vno de los syete sabios de athenas fue preguntado q qual cosa era mas dulce a los hombres mortales. El qual respondio que lo que cada vno tenia por suyo propio. & sobre a apropiiar cada vno para si & fazer delo a geno propio dexan los ombres de beuir reposadamente. El qual inconueniente cessara sy todas las cosas fueran comunes & no houiera estos nombres mio: & tuyo. por lo qual socrates q fue vn grand philosopho: & entendido mucho de la generacion d la cosa publica introduxo que para q cessassen de entre los ombres discordias & guerras que se deuia ordenar que todos los campos & cosas fueffen comunes: & que quien mas pudieffe labrar en ellos q labrasse: & despues q se reparti esse el fruto entre los dela comunidad. lo qual si se fizieffe dezia socrates & a vn platon q no avia causa porque ouieffe en la cibdad disensiones & discordias q quien seria el que oyesse q la cibdad estaua assy ordenada q todas las cosas dela cibdad eran comunes q no creyesse que tal cibdad como aquesta era bienauenturada & que donde todas las cosas eran todas comunes no podian beuir los cibdadanos syn grande amor: & quitos de todo trabajo. en especial dezian estos filosofos que era quitar grades inconuenientes: & guerras d la cibdad si las mugeres fuesen comunes: & cada vno pudieffe dormir con la muger q quisiese q de aqui se figuria q cada vno d los cibdadanos creyesse q l q nascia podria ser su hijo: & los q nascian q creyessen que cada vno de los cibdadanos era su padre. & assy todos los hombres amarian a todas las mugeres assy como propias: & a los moços assy como



a sus hijos: y los moços seruiria y horra-  
 rian a los viejos assi como a padres. E la  
 tal comunidad siempre estaria en paz. con-  
 tra la tal opinion arguye y determina ari-  
 stotiles en el comieço del.ij. libro de las poli-  
 ticas donde prueua por euidentes razones  
 que mayores inconuenientes traerian en la  
 cibdad ser las mugeres: y cosas conmu-  
 nes que no ser propias que quando cada vno  
 sabe lo que le pertenesce mejor lo procura  
 que quando es comun: y la comunión trae  
 mucha pereza. y pare muchas discordias  
 como dicen los juristas. E si fuera assi  
 como dize los theologos en el quarto de  
 las sentencias. que si adam no pecara y estu-  
 uiera en su inocencia las cosas fueran co-  
 munes a vn que no las mugeres: segun de-  
 zia socrates: y Platon por que de las cosas  
 no tomarian los hombres sino quanto les  
 bastara: y con buena simplicidad de inocen-  
 cia trabajarán todos en ello mas como la  
 inocencia se perdió y creció cobdicia vno di-  
 xo: esto es mio: otro dijo mas no es sino  
 mio. E assi entre los hombres fue causada  
 la discordia. segun lo qual bien dize el pro-  
 uerbio que si los hombres en el primero esta-  
 do de la inocencia: y fuesse possible que a  
 que estas dos palabras mio y tuyo se qui-  
 tassen biuirian reposadamente en la tierra.  
 por que entonces non tomaria cada vno pa-  
 ra si: sino lo houiesse menester. mas como  
 por la corrupcion del apetito esta la des-  
 ordenada cobdicia que los ombres tienen  
 hazer que cada vno apropia para sy lo que  
 mas podra: a vn que despropie al otro de  
 lo suyo sobre lo qual se acostumbra de le-  
 uantar las guerras: y se turba el reposo  
 de las cibdades. Assique bien dize el pro-  
 uerbio: reposadamente biuirian los om-  
 bres en la tierra sy a estas dos palabras  
 se quitassen mio y tuyo.

**De temer es el que teme  
 pobreza.**



Se seneca en vna epistola a  
 lucillo que ninguno es accepto  
 nin digno de ser amado de di-

os sino menosprecia las riquezas: la po-  
 ssession de las quales dize yo no te lo intre-  
 digo ny viedo mas quiero que aquellas  
 poseas sin temor: lo qual podras alcan-  
 çar solo en vna manera si tu crees que po-  
 dras beuir sin aquellas bienauenturada-  
 mente. E sy siempre las acatares como  
 cosas ajenas: y ligeras de perder: y el que  
 aquesto haze no temera de ser pobre: y si-  
 empre se terna por contento con las riq-  
 zas que el tiempo diere y no se contristara  
 mucho por las perder: ny alegrara mu-  
 cho por las ganar. E el que teme de ser po-  
 bre no ha cosa de mal que pueda ensayar  
 que no ensaye por no descaer de las riq-  
 zas que tiene y por alcanzar mas segun  
 dize Lucano en el quarto: fambre cobdi-  
 ciosa: y gloria de mesa abastada aprende  
 con quan poco manjar se pueda conser-  
 uar la vida. y quan poca cosa vos deman-  
 de la natura mas pues que la cobdicia y  
 el temor de perder las riquezas crecio  
 la cibdad se perdió. quiere dezir que aque-  
 stas cosas fueron de introducir en la cib-  
 dad de roma que despues padescio. Assi  
 que bien dize el prouerbio: que de temer  
 es el que teme pobreza.

**Lo que quisieres que sea se-  
 creto a ninguno lo digas: ca como podras  
 pedir que otro te tenga secreto si tu no lo  
 touiste a ty mismo.**



Se salomon en los prouerbios  
 el que guarda su boca de fa-  
 blar guarda su anima el que es  
 desordenado en hablar senti-  
 ra males y daños E en el eclesiastico di-  
 ze a tu boca hazas puerta: y a tus orejas  
 cerraduras que el loco que calla sabio es  
 contado: Des dize el prouerbio que aque-  
 llo que quisieres que sea secreto que de-  
 ues poner puerta: y cerradura a tu boca.  
 y a ninguno lo deues dezir: que como tu  
 a quien tanto yua lo descubriste el otro a  
 quien no va peligro alguno lo descubrira  
 mas de ligero: y no deues esperar que otro  
 sea mas fiel a ti que tu fuesse a ti mesmo. asy



q̄ bien dize el puerbio. lo q̄ quisieres que sea secreto a ningūo lo digas: ca como podras pedir q̄ otro te tēga secreto sy tu no lo touiste a ti mismo.

**¶ El q̄ en los fieruos es cruel** muestra q̄ para ser lo en los otros non fallece el querer: mas el poder.



Ize seneca en vna epistola a lucillo prouerbialmente se dize q̄ tātōs enemigos tiene onbre quantos fieruos: no es assi verdad q̄ no son nuestros enmigos: mas nosotros los fazemos. biue piadosa mēte con el fieruo: ⁊ rescibe lo en tu fabla ⁊ en tu cōsejo ⁊ en tu comer onrren te ⁊ firuāte tus fieruos no te teman: segūdo lo qual todo ombre ha se de aver clemētemente ⁊ piadoso con los fieruos si quiera por q̄ son hōbres como nos. El caso q̄ los fieruos sean cōprados por nros propios dineros ⁊ segūdo derecho los podamos castigar tēpladamēte: mas no los podemos matar sin pena. ⁊ si nos hauemos cruel ⁊ dañesurada mēte en los castigar el juez nos puede forçar. segūdo dize la ley ceuil aq̄ los vendamos a quien los tracte mansa ⁊ benignamēte: ⁊ con el precio q̄ valieren nos contentara a vn q̄ no q̄ramos: segūdo lo qual a todo ombre deuemos ser clemētes ⁊ misericordiosos. q̄ segūdo dize tulio en la oracion q̄ fizo por quinto ligario ningūa cosa es por la qual los ombres mas se acerquen a dios q̄ por dar salud ⁊ vida a los ombres. ¶ Pues como los fieruos sean ombres: si te has cruelmente contra ellos ⁊ vsas de tu crueldad por q̄ los tienes en poder muestras q̄ assi farias a qualquier otro si el poder tuuieses o te bastasse. Assy q̄ bien dize el prouerbio q̄ el q̄ en los fieruos es cruel muestra que para ser lo en los otros no le fallece el querer: mas el poder.

**¶ El q̄ por esto haze injuria** por q̄ puede p̄sto d̄rara d̄ fazer p̄s lo haze

Omo se dezia en el prouerbio de suso. espera q̄ alguno fara.

⁊c. Al quien mata: dios trae quien lo mate. ⁊ a quien roba dios trae quien lo robe: ⁊ por la mesura q̄ midiere por esa le sera medido: segūdo se ponía en entēplo de busiris el ostalero q̄ mataua los huespedes: ⁊ vino hercoles ⁊ lo mato. E esto es lo q̄ quiere dezir q̄ presto dexara de fazer pues lo q̄ haze q̄ traera dios q̄ en le ipida q̄ no lo faga: ⁊ le pene por lo fecho. pues biē dize el puerbio q̄ el q̄ haze injuria por q̄ puede p̄sto dexara de fazer pues lo haze

**¶ Que cosa mas dulce q̄ tener** cō quiē todas las cosas comuniquen a quien creas: assi como a ti quantos qui fieron auer tales amigos a quien ellos no lo fueron.



Epicuro segund introduce Tulio en el primero que compuso del fin d̄ los bienes: ⁊ de los males dezia que ninguna cosa mayor para bien beuir se pudo hallar que la amistad: ninguna cosa mas abundosa: nyn ninguna cosa mas alegre que como la soledad ⁊ la vida syn amigos sean llenas de assechanças. La razon mesma nos traxo a buscar amigos por lo qual Aristotiles en el comiēço del octauo delas ethicas dize que syn amigos ningund hombre dessea beuir caso que todos los otros bienes tenga: ⁊ en el eclesiastico se escriue quel leal amigo es fuerte defensa. ⁊ el que le halla. falla grā thesoro. E seneca en la tercera epistola a lucillo muestra te la mi inq̄sicion ⁊ manera que deuemos tener en buscar amigo: ⁊ como deuemos deliberar ante mucho tienpo: si tomaremos a algūo por amigo o no: ⁊ despues q̄ lo ouieremos deliberado de tomar por amygo como nos auemos de cometer a el en todo hecho: ⁊ comunicar ⁊ tratar cō el: como cō nosotros mismos ⁊ no nos reguardar d̄l en cosa algūa q̄ viendo el amigo como se reguarda d̄l el otro su amigo sospecha d̄l: ⁊ da causa el otro aq̄ le engañe: q̄ como dize seneca en la dicha epistola muchos mostra



ron: y enseñaron engañar: recelando ser engañados. y concluye: si quieres ser amado ama: y piensa que si fueres tu a tu amigo tal sera el a ti. y pone socrates en el libro de las exortaciones. La platica que auemos de tener con nuestros amigos que es en su ausencia tener siempre en memoria de ellos: tractar los bien hablar dellos algo bien: loar los en cualquier manera y lugar en que se acaesciere por que dize que el comienzo de la amistad es el loor y el comienzo de la enemistad es el decir mal. De las principales cosas que ay en la ley de la amistad: si es que ay un que digan que tu amigo te falta: que no lo creas de ligero: donde valerio en el quarto libro escriue: que a platon dixeron que xenocrates su discipulo dezia mal del. E platon respondio no es de creer que a quien yo tanto amo el no me ame y como el mal diziente jurasse que era verdad que xenocrates auia dicho mal del: mas platon por lo avergonçar: ni por fiar con el dixo cierta mente nunca xenocrates dixera esso que dizes contra mi: sy el no entendiera que a mi cumplia que se dixesse assi aquel mal de mi. E assi platon guardo al amigo: y desecho al mal diziente. Pues bien dize el proverbio que cosa mas dulce que tener con quien todas las cosas comuniquen a quien creas assi como a ty mismo quantos quisieron aver tales amigos a quien ellos no lo fueron.

**Mas ligero sufriran los ombres de ser desechados que de ser engañados.**

El engaño segun dizen los juristas es vna simulacion: y encubierta que los ombres faze color de bien. E segund dize tulio en el libro de los officios: ninguna es mayor injusticia que de aquellos que engañan mostrando se ser buenos hombres. Pues dize el proverbio que caso que un ombre sea apartado: y desecho de alguna cosa no ayra tanto enojo de quien lo desecho: y apartado como sy fingiesse: y

mostrasse que lo queria rescibir a aquella cosa: y engañosa mete lo apartado de ella. E dauid en el psalmo vna de las principales cosas que dixo que dios aborrescia: si es al varón de sangre: y engañoso: en el ecle siastico se escriue que son algunos que falsamente se homillan: y sus entrañas son llenas de engaño. E esto es lo que es trabajo de sufrir y comportar a los hombres. Assi que bien dize el proverbio: mas deligero sufrirá los ombres ser desechados que ser engañados.

**Desecha la crueldad y la yra que es madre de crueldad.**

**C**rueldad es contra piedad y humanidad y faze a los ombres muy aborrescibles en especial a los principes: onde el emperador nero en la fabla que auia con seneca sobre la crueldad de que queria usar contra los de roma segund introduze seneca en la nona tragedia dixo que era bien que el usasse de crueldad: por que fuese temido: respondio seneca que mucho mejor era que fuese amado: replico el emperador que el fierro defendia al principe: replico seneca que mejor lo defendia la fe. y por tanto Chiltro lacedemonio que fue vno de los siete sabios de athenas preguntado que qual deuia ser ombre cruel: o manso: respondio que manso por que los primos y los vezinos y amigos mas lo onrren que temen. E esto es lo que aize aqui seneca: que deuenos desechas la crueldad que es contraria de toda piedad: y mansedumbre: que la piedad como dize el apostol a thimotheo: para todas cosas es prouechosa: y tiene en sy prometimiento de la vida por venir: y dize el proverbio: que desechen assi mesmo la yra que es madre de la crueldad: que segund dize salustio en el chatelinario. Lo que en las personas priuadas se dize yra en aquellos que tienen señorio que se dize soberuia: y crueldad. E tulio definiendo la yra en el quarto de las tosculanas questiones dize: que la



yra es vn desseo desordenado de penar a  
quel que enojo & injurio & el coraçon yra  
do & turbado no se puede refrenar ni pue  
de reposar enel lugar que quiere. E por  
desseo dize aqui seneca que la yra es ma  
dre de crueldad que como dize seneca en  
el libro primero que compuso de yra. la  
yra esta psta de se boluer en locura: & los  
yrados como locos han se desordenada  
mente en tomar pena de qen tienen eno  
jo: segund dize sant agustin enel epitafio  
que hizo de prospero obispo: a ningño su  
yra parece injusta. E por tãto presto to  
do ombre se deue apartar de indignacion  
& yra a mansedumbre & tenplança. pues  
bien dize el prouerbio. dessecha la cruel  
dad y la yra que es madre dla crueldad.

**C**ierta mente la memoria  
delos beneficios es flaca delas injurias  
firme.

**A**ristotiles enel octauo dlas  
ethicas mueue quistio q qual  
ama mas al otro el q haze be  
neficio: o el que lo recibe. & de  
termina que el que haze beneficio porq  
el q lo rescibe siente se por debdo: & por  
obligado al otro: & por no pagar la deb  
da: ni satisfazer ala obligacion: aque es o  
bligado por el beneficio que rescibio no  
quiere aver memoria de aql de quiẽ res  
cibio beneficio. E por tanto dize q quan  
do alguno que hizo beneficios: o los resc  
bio de otros quiere impetrar: o alcançar  
alguna gracia del. mejor le prouocara a  
fazer le gracia trayẽdo le a memoria los  
beneficios que rescibio del & de como le  
esta obligado por ellos. E como es he  
chura suya: q no en traer a memoria los  
beneficios que el hizo a aquel de quiẽ es  
pera aver la gracia que enel primero ca  
so como ve que conofce a aquel q demã  
da la gracia el beneficio que rescibio por  
conferuar aquella obligaciõ aque le esta  
obligado: & juntar otra conella mouer se  
ha a fazer la gracia que le piden: el q trae  
a memoria los beneficios q hizo prouo

ca a indignacion contra sy & cosa que el o  
tro tiene olvidada en su coraçon: o qrria  
tener. E por tanto no se prouoca aql assi  
a fazer la gracia enel segundo grado co  
mo enel primero. Lo qual segund dize a  
ristotiles introduze fabulosa mente dize  
q acaescio assi ala deessa cetis conel dios  
jupiter: que queriẽdo le suplicar: & alcan  
çar del vn ruego que le fazia antes traxo  
ella ala memoria al dios Jupiter los be  
neficios que dl auia que no los servicios  
que el auia recibido della. E dize seneca  
enel prouerbio: que la memoria delas in  
jurias es tenaz & firme. porq los ombres  
no se reposan: ni se tienen por contentos  
delas menguas que rescibierõ fasta que  
venguen la injuria. lo qual es contra to  
da virtud: que segund dize tulio en vn li  
bro que compuso delos loozes de cesar q  
tanta era su virtud & grandeza de coraçõ  
que de todas las cosas auia memoria sal  
uo dlas injurias. E aristotiles enel octa  
uo delas ethicas: entre las otras propie  
dades que pone dei ombre magnanimo  
de grande coraçõ: si es que desprecie las  
injurias & no aya memoria dellas. & sene  
ca aqui eneste prouerbio no pone lo que  
todo ombre deue fazer: mas lo que de he  
cho se faze por la poca virtud que en los  
ombres ha. Assi que bien dize el prouer  
bio: que la memoria delos beneficios es  
flaca: delas injurias firme.

**D**e reyr es pder ninguno  
su innocencia por odio & malquerencia  
del culpado.

**E**ste prouerbio esta declara  
do enel prouerbio de suso que  
comiença. quando las malda  
des aprouechã. &c. E quiere  
dezir que tan fuerte. & costante deue ser  
cada vno en su innocencia & virtud q nin  
guno por defecto & culpa de otro puede  
aver justa escusacion de dexar de vsar vir  
tuosa mente & obrar fuera de virtud. on  
de Valerio enel quinto libro dize que ar  
chitas tarentino era vn ombre de grand



goras encomendo su hacienda a vno & absento se dela tierra para yr al estudio donde se leya la doctrina de pitagoras & ende estubo largo tiempo: & buelto a su tierra visitando su hacienda vido como vna heredad suya estaua perdida por negligencia & culpa de aquel a quien la encomendo: al qual dixo sino que soy yrado contra ti & recelo que la yra me faria que te diesse mayor pena dello que mereces yo te penaria continuamente por la negligencia & culpa tuya en tal manera que architas tarentino: mas quiso dexar syn pena a su seruidor culpado & negligente: que no por la yra que contra el hauiamos perder su inocencia & penar lo demasadamente. E seneca dize en el tercero libro de los beneficios. mas santa cosa es aprouechar a los malos por los buenos: que fallecer a los buenos por los malos: lo qual non seria si odio & malquerencia del culpado nos fiziere perder nuestra inocencia & virtud. Onde aristotiles en el segundo de los retoricos: que queriendo los niueros elegir & tomar por rector & capitan contra ciertos vezinos suyos a vn tirano llamado farides. este filosofo les dixo guardad no vos acaezca a vosotros con este capitan lo que acaescio a vn cavallo el qual tenia vn prado en q pacia: & por que vn ciervo vino a pacer al prado el cavallo ouo desplacer dello & busco contra el ciervo ayuda vn ombre: al qual el cavallo dixo: si le queria ayudar contra el ciervo. E el ombre le respondio que le plazia mas que para bien le ayudar que conuenia que caualgasse sobre el: & por que mejor le ayudasse: & el se pudiesse mejor mandar en el que conuenia que lo enfrenasse & en fillasse. E el cavallo le respondio que le plazia. E como el ombre caualgo en el: & mato al ciervo. el cavallo dixo al hombre que descualgasse del & lo desenfrenasse & desensillasse & lo dexasse en su libertad. E el ombre le dixo. non te enfrene: nyn te ensille para esso. E assi el ombre tomo el

cavallo en perpetua seruidumbre. Assy dixo este filosofo guardad vos otros queriendo fazer daño a vuestros aduersarios: no vos acaezca como acaescio al cavallo: q perdio su libertad & inocencia por malquerencia del ciervo. Segun lo qual bien dize el prouerbio: Que de reyr es perder ninguno su ynocencia por odio & malquerencia del culpado.

**C**ierta mente a quien muchos temen muchos teme.

**E**ntre las otras razones q tiene este hijo del rey pelope dezia a philistenes su hijo. el ql el induzia & rogaua: que dexasse el destierro: en q estaua & viniessse a reynar en vno co acreo su hermano segun introduze seneca en la segunda tragedia dando causa & razon por q a el era mejor estar en baxo estado q no ser ombre poderoso. dixo en tanto q fue en estado & señorio nunca cesse de temer a aquellos que a mi temian & muchas vezes refcele que con el fierro q tenia ceñido a mi lado me auian a matar. E dize: ay que grand bien es no ser temido de ningun & dormir en tierra & comer en seguridad el manjar que ha de comer & el venino en otro se beue. Quiere dezir que nunca se da poncoña: nyn venino al labrador que beue en tierra: o en madero. mas a los grandes ombres que beuen en oro: & dan gelo aquellos q a el temen & a quien el deue temer. Onde tulio en el libro de amicitia dize que en la vida de los tiranos que son aquellos q señorean por fuerza: & por temor mas que por amor: ninguna se ay: ningun amor: ninguna estable amistad con el tirano todas las cosas son sospechosas: todas las cosas trahen solicitud & cuydado. ca dize quien amara a ql a quien teme: nyn a ql de quien cree q es temido. E boecio en el tercero libro de consolacion: que los que se cercan de gente de armas temen a aqllos a quien con las armas espantan. Assy q bien dize el prouerbio: q ciertamente a quien mu-



chos temen: muchos teme.

**A** los reyes peor les va mucho que a los seruidores: ca los reyes temen a cada vno: los seruidores temen a ciertos.

**E**ste prouerbio se entiende de los reyes que quieren ser mas temidos de sus subditos que amados: y por la crueldad y desorden suya su reyno se torna en tirania. E tales como estos peor les va mucho que a los seruidores. Ca los reyes que quieren señorio por fuerza y por miedo, y por tirania necessario es que teman a cada vno de los subditos. E los subditos no temen si no a ellos mismos: que segund dize seneca en el libro de clemencia en exemplo natural tenemos qual ha de ser el rey de las abejas que la natura le hizo sin aguijon. La natura no quiso que fuesse cruel ni vengador de injurias: ni yrado: quito le las armas y su yra dero la fin cosa que ofendiesse. porque no ayan vergüenza los principes y los grandes ombres de tomar costumbre de los pequeños animales: y tal rey como aqueste no le va peor que a los subditos: que los subditos lo amaran y temeran: y el los onrrara y los defendera. E el que no es asy amado: mas temido sera peor de sus subditos: que segund dize aristotiles en el quinto de las politicas. y por las injusticias que en el reyno hacen: y por el temor que los subditos han al principe. y por el menosprecio que el principe haze a los subditos ya acaescio que muchos subditos se levantaron contra sus señores. E del señorio de aquestos señores que se señorean por temor y fuerza no duran gran tiempo: los templados son los que duran. asy que bien dize el prouerbio: que a los reyes peor les va mucho que a los seruidores: ca los seruidores sola mente temen a vna persona. que es el rey: los reyes temen a todos sus subditos.

**L**a cosa fara que podamos obrar en ella.

**T**odas las cosas segund dize el psalmo son sujetas al ombre y son hechas para seruicio del ombre. E segund dize aristotiles en el primero de las politicas: dios y la natura no fazen cosa de balde: asy que todas las cosas son criadas para algund fin y para ministerio y seruicio del hombre. E caso que los hombres no sepan el fin para que las cosas son criadas ellas mismas muestran como usamos dellas: y en ellas segund se prouea por todas las cosas de que usamos por sola esperiencia que a vemos dellas: y no sabriamos dar razón natural por que aquella cosa obra aquel efecto sino sola aquella esperiencia segund que los fisicos dizen del ruybaruo que purga la colora: y no sabemos otra razón de ello sino sola la esperiencia. Asy que bien dize el prouerbio la misma cosa fara que podamos obrar en ella.

**G**rand cosa promete la sabiduria reduzir te a ty mismo.

**L**a sabiduria es el verdadero conosciemento de las cosas por el criadas segund que pone aristotiles en el sexto de las ethicas. y por esto dize Salomon en los prouerbios: que mejor es la sabiduria que armas para guerrear: mejor es que piedras preciosas mejor es que oro fino. por que esta nos haze conoscer a dios: y nos haze conoscer a nos mismos que conosciendo como hombre es ceniza. y se ha de boluer en ceniza. E como todas las cosas son sujetas a vanidad segund dize salomon en el ecclesiastes: ninguno es soberbio: ninguno se enboluera en vicios y pecados yra antes ala casa del lloro por que ende se acuerde como ha de morir: segund dize salomon en el ecclesiastes: y innocencio en el libro que compuso de la vanidad de la condición humana: que te aprovechan hermano los deleytes: que aprovechan la vanagloria: que te aprovechan los plazerres: que estas cosas no libran al



ombze de muerte: ni le defienden del gusano: que el que antes estaua vn poco glorioso en el palacio: yaze agora muerto en el sepulcro. El q̄ vsaua d̄ deleytes en la camara es comido agora de gusanos en la tumba. porq̄ te ensoberueces gusano y ceniza: para q̄ allegas las riquzas q̄ se h̄n de distribuyr a los pobres como dezia el propheta. Durmieró su sueño y los q̄ tuvieron las riquzas no fallaron cosa en sus manos. En conosciendo de aq̄sto nos haze biuir la sabiduria verdadera. E conosciendo a questo reduzimos a nosotros mismos q̄ solo curamos vsar biē y virtuosa mēte. Onde valerio en el quarto libro introduze: q̄ como viniessen los enbaradores d̄ los sabios a Darcho cario y lo fallassen asentado en vn escaño de madero avn pequeño luego comiendo en vn tajador de madero: oujeron en sy mismos firme esperāça q̄ le podrian corróper cō dones y dadiuas viendo la pobreza en q̄ estaua: y luego le fizieron traer presentada vna grand quantia de oro la q̄l desprecio como si fuera lodo: y riendo dixo a los mensajeros: yd y dezid a los s̄nites: que marco cario: mas quiere ser señoz de los ricos q̄ ser rico: lo q̄l causo hazer a marco cario la virtud y conosciendo de saber que tenia quāto seria mas loado despreciando las riquezas que no tomando las. E scriue se assy mismo en el libro de las cronicas de los philosophos: que archayolo rey de scilia era fiyo de vn ollero y la fortuna lo traxo a ser rey y jamas q̄so comer: ny beuer si no en vasos de tierra. E preguntado porque hazia aquello que era cōtra su estado real. Respondio yo soy rey de scilia y mi padre fue ollero y la fortuna me traxo a ser rey. mas por la fortuna no quiero yo negar mi naturaleza: grand bien prometio a este la sabiduria que el ouo. Que lo reduxo a el assy mismo conosciendo se quien era. E cuyo hijo era: y lo que deuia vsar segund toda buena costumbre y virtud. assi que bien

dize el prouerbio: q̄ grand cosa promere la sabiduria reduzir te a ty mismo.

**A** los virtuosos ingenios enflaquece la verguença a los pequeños la osadia los confirma.



A verguença segund dize aristotiles en fin d̄l quarto de las ethicas es vn temor y resclo de confusion. E en el segundo de los retoricos dize que la verguença y turbaciō cerca de aquellas cosas que parecen traen confusion de mal: o presente o por venir. E por tanto dize aristotiles que la verguença non es virtud. mas es vna passion: que en los moços es vna buena señal que seran virtuosos. y non deue ser en los viejos que dize que a los moços vergōcosos loamos: y a los viejos reprehendemos. quiere dezir: que si el moço haze cosa que sea digna de confusiō y pena es mala señal en ellos que non ayan verguença de lo que fizieron: porque se presume: que el moço por la poca hedad suya no paromientes: ni supo el mal y dafno que hazia: y por no se ver otra vez en semejante verguença que se retraera de pecar. El viejo segund la esperiencia que ha hauido: y el largo tiempo que ha biuido non deue hazer cosa que sea digna de reprehension. y si la haze caso que aya verguença della: por esso no avremos mejor esperanca del que se hemendara que pues no se hemendo hasta en aquel tiempo presume se que assi estara enuegecido en su maldad: q̄ jamas se hemendara: al proposito el virtuoso ingenio tanto querra hazer de biē la cosa: que recela de no la fazer tan biē como deuia y es señal de buena consciencia. Como dize sant Gregorio temer ende culpa donde no ay culpa. E segund doctrina de nuestro saluador quando alguna cosa fizieremos porq̄ no nos vanagloriemos que la hazemos demasiadamente biē: dize que deuemos cōfessar y dezir siervos sin puecho somos. E en tales casos como estos la verguença



no es de vituperar: antes es de loar. por q̄ tanto querra bien fazer la cosa que no piensa q̄ pudierō ellos abastar ala fazer biē. E si mucha verguēça han demasiadamēte no es dubda sy no q̄ enflaquecera ⁊ fara aflorar la obra q̄ se turbara en la fazer. E esto no es de loar en los virtuosos ingenios: ⁊ tanto que no aya en ello presuncion de soberuia mucho aprouecha la osadia: en obrar ⁊ fazer alguna cosa. E segund dize ouidio. a los osados dios les ayuda. ⁊ caso que alguno sea de pequeño ingenio: ⁊ no abaste para entender ⁊ hazer alguna obra: la osadia q̄ terna en la fazer es bastante de hazer acabar la obra. P̄des bien dize el prouerbio: q̄ a los virtuosos ingenios enflaquece la verguēça: a los pequeños la osadia los cōfirma.

**Grand' cosa es no desfraygar los peccadores: mas los peccados.**

**D**ize el apostol Santiago en la canonica suya juyzio sin misericordia sera hecho a aquel q̄ no ouiere misericordia. pues si el juez fuesse tan seuero ⁊ tan cruel que su juyzio no templase con misericordia en el caso donde la razon lo sufre ser le ya fecha a aq̄l por el superior: o por dios juyzio syn misericordia assy q̄ la intencion ⁊ fin del bueno ⁊ justo juez mas ha de ser desfraygar los errores de los subditos: ⁊ atraher los a que vsen biē: que no desfraygar ⁊ matar del todo los que vsan mal. q̄ segund dize salustio en el cathelinario. todas las cosas son de tentar primero que el fierro: ⁊ sy se pudiere fazer q̄ se desfrayguē dela comunidad los peccados: ⁊ no los peccadores seria grand industria del juez. Lo qual muestra bien la ley ceuil: q̄ dize lo que deue hazer todo gouernador de comunidad que es hazer buenos cibdadanos: no sola mente amenazando los con penas ⁊ males si erraren ⁊ pecaren: mas ofresciendo les galardon ⁊ dones si fueren buenos. lo qual es grand platica para lo que dize el prouerbio: q̄ es no des

fraygar los peccadores. mas los peccados.  
**La cosa de grand clemencia** es antes perdonando corregir los peccados que no juzgar los.

**S**egund dize sant ysydoro en la sinonima: mala justicia es no querer perdonar ala flaqueza humana: ⁊ sigue se non ha mes condempnar mas hemendar ⁊ corregir guarda el rigor en la discusion dela justicia ⁊ ten la misericordia en la definicion dela sentencia. pues juzgar los peccados ⁊ dar pena por ellos seria segund dize sant ysydoro cruel justicia: ⁊ no dize Seneca en el prouerbio: que nos disymlamos ⁊ consyntamos en el peccado. mas que los corriamos ⁊ emendemos non desfraygando los peccadores como de suso se dezia. mas perdonando los peccados. Onde sant gregorio en el pastoral dize la justicia mucho esta destemplada sin la misericordia: ⁊ la misericordia syn la justicia. E la manera que los gouernadores deuen tener cerca de los subditos: es tener misericordia: ⁊ justicia: con piedad: en especial contra aquellos que se presume que se hemendaran: ⁊ arrepentiran del mal que han fecho: ca si fuesen percinaces en mal obrar mejor era desfraygar los: q̄ no tolerar los: para lo qual bien fazer todo gouernador deue tomar el consejo que anchises dio a Eneas su fiijo segund introduze Virgilio en el sexto de los eneydos quando le diro. Esta es la doctrina que guardaras: trahe todas las cosas a paz quanto mas pudieres pdonar a los que se humillaren. mejor es segund dize el prouerbio: pdonado corregir sus peccados: que no juzgar los.

**Algunos son cuyo cuerpo** es sin manzilla: ⁊ su voluntad esta enbuelta en mill forcas de peccados.

**D**ira ser óbze virtuoso segund doctrina de aristotiles ē su filosofia moral: no solamēte se reque



re que no obre mal ni faga cosas desaguifadas. mas que no tenga voluntad: nyn proposito delas fazer que la virtud no esta linon en tener enfrenadas las passiones ⁊ apetitos que podrian subjuzgar a ombre a obrar mal. ⁊ en tener la volūdad reglada segūdo razon: ⁊ inclinada a obrar virtuosamente. La puesto que yo fago algun mal por fuerça: o por ignorancia no soy de culpar por ello si no do causa a ello. pues no di consentimiento al pecado ny oue voluntad de pecar: segund dicen los doctores. ⁊ si yo oue voluntad de pecar ⁊ pecara si ouiera oportunidad ⁊ lugar de pecar: caso que actualmēte no pe que así peq̄ mortalmente quasi como si acabara el pecado. ⁊ esto es lo q̄ dezia nro saluador en el euangelio: q̄ quien vio muger ⁊ cobdicio de pecar con ella ya la fornicó en su coraçon. ⁊ así peco mortalmente: segund lo qual para ser ombre inocente ⁊ lympio: no solo es necessario que no faga: ni obre mal: mas que no aya voluntad: nyn pense de fazer mal: ⁊ no esta el pecado en el pensar mal. q̄ el pensar mal no causa en nosotros pecado. porque segund dicen los theologos los primeros mouimientos no son en el ombre porque naturalmēte quasi la natura nos inclina a pensar mal. mas sinon solamente pensamos mal: mas nos deleytamos en el pensar mal ⁊ auemos plazer en lo pensar ⁊ concebimos en nuestra volūdad delo acabar si pudieffemos. ⁊ tal pensamiento como este manzilla nuestra volūdad ⁊ embuelue la en pecado. ⁊ de tales como estos q̄ tienen su cuerpo sin manzilla: q̄ere dezir que no pecaron actualmente ⁊ pensaron adulterar ⁊ matar ⁊ furtar. ⁊ pensaron de cometer ⁊ fazer todos los otros pecados mortales: caso q̄ por la obra no los fizieffen: no porque no los fizieran si pudieran: mas porque no pudieron. De tales como estos dize el prouerbio: que son algunos cuyo cuerpo es sin manzilla. ⁊ su voluntad esta embuelta en mil forças

de pecados.

**Si en seruicio de bienauenturado ⁊ poderoso ombre biuieres: o se espa la amistança o la verdad.**

**E**n aqueste puerbio toma se bienauenturado: no por la bienauenturança verdadera. De la qual se faze mencion en el primero prouerbio. mas tomase bienauenturado segund habla gruefia del pueblo por el q̄ dicen rico ⁊ biéandante. ⁊ para entēdimiento deste prouerbio es de suponer: lo q̄ aristotiles dize en el octauo delas ethicas: q̄ la amistança es en vna de tres maneras. Una amistança es por deleytable. otra por prouecho. otra por honesto. La amistança por deleyte dura solamente entre algunos quāto dura entre ellos el plazer. ⁊ el deleyte q̄ vno ha con otro. ⁊ esta amistança se ha solamente con algunos que se muestran donosos en fablar. ⁊ se precian de dezir cosas que prouoquen a los otros a plazer: ⁊ a riso ⁊ esta no puede durar mucho. mas es entre malos que no entre buenos. ⁊ el q̄ es amigo de otro en esta amistança no le osara dezir verdad delo q̄ deue fazer. por no cōtristar le. ⁊ si gela dize perder se ha la amistança. ⁊ si no gela dize perder se ha la amistad dela verdad. ⁊ de tales como aquestos se puede entender bien el prouerbio. ay otra amistança que es por prouecho. ⁊ esta dura quanto dura el prouecho. ⁊ qual o q̄l es amigo: o siervo a otro solo por el prouecho que espera del por no lo perder no le osara dezir verdad delo que ha de fazer ⁊ si gela dize perder se ha la amistança: porque el tal bien auenturado o poderoso ombre no ha fin ni respecto alguno abien ⁊ virtud. mas solamente alo que su desordenado dseo lo inclina: ⁊ de tales como aquestos se entēde de lo que escriue Terencio en la primera comedia que loaua vn siervo o a vn moço de quien ende se faze mēcion. El qual porque fablaba a sabor de todos: ⁊ se da



ua a fazer plazer a todos dixo el fieruo sabiamente ordena este su vida en esto que haze: que en este tiempo el seruicio pare los amigos: y la verdad pare enemigos. y desta tal amistança se entien de assy mismo el prouerbio. Otra manera de amistança hay que es por honesto. y esta es solo por respecto de virtud: y esta es la que mucho dura porque solamente es entre buenos: y en esta por dezir verdad non se pierde la amistad: antes no seria amistad si non se dixiese la verdad vno a otro que ya falleria de la virtud que los junta en su amistança. y por dezir verdad no se perdiera entre ellos la amistança: de los quales amigos por honesto no se entien de el prouerbio que dize. si en seruicio de algund bienauenturado y poderoso ombre biuieres: o se perdiera antes la amistança: o la verdad mas enceder se ha solamente en los dos casos primeros.

**S**i quisieres ser bienauenturado piensa primero menospreciar ser menospreciado.

Este prouerbio esta declarado en el prouerbio de suso que comienza: a vn no eres bienauenturado etc. y segund en de se dezia que dezia Seneca en la epistola a Lucilo sy lelio. Lató biuiera entre el pueblo y tractará y conuersaran con el pueblo el pueblo los mudará de su bueno y virtuoso biuir. mas porque despreciaró el tracto con el pueblo. y menospreciaró ser menospreciados: que solamente curaron de vsar virtuosamente pudieron ser dichos bienauenturados: assi que bié dize el prouerbio. si quieres ser bienauenturado: piensa primero menospreciar ser menospreciado.

**S**i a muchos agradares en tu tracto de biuir a ty no puedes agradar.

La declaracion deste prouerbio depende de la declaracion

del prouerbio de suso y segund dize aristoteles en el octauo de las ethicas: graue cosa es que los que quieren biuir virtuosamente agraden y fagan plazer a muchos. La si lo fazen necesario es que se conformen con la condicion de los muchos. y los muchos comunmente como de suso se dezia son mas viciosos que virtuosos y no puedes agradar a muchos. sino conformado con muchos. y que te des a noticia y conosciemento de muchos: lo qual haze perder a ombre todo reposo. y abreuia los dias y le pone en todo trabajo. y buiendo ombre conosciendo de muchos no puede ombre conoser a si mismo. Onde seneca en la. ij. tragedia introduze al coro que dezia que era este poderoso en grandes palacios a mi me farte el dulce reposo. y puesto en baxo estado goze yo de folgura sin roydo donde no vea yo gente de armas ni caualleros. y passe yo mi edad callada mente. y como mis dias passaré: assi sin estrepito y roydo morire viejo ruado. ca no muere ninguno por muerte que el que muere conosciendo a todos y desconosciendo a si mismo. y la causa y razon de aqueste dicho de seneca es por que el que muere conosciendo de todos es por fuerza que faga plazer y contete a muchos. y agradado a muchos no puede agradar a si por que no podra entender en lo que cumple a salud de su anima ni a biuir virtuosamente por no desemejar a los muchos. ni se apartar dellos. assi que bien dize el prouerbio. si a muchos agradares en tu tracto: y biuir a ti no puedes agradar.

**C**uydado busca quien gere biuir con inocentes.

Segund dize dauid en el psalmo con el malo seras malo y con el inocente seras inocente. que no podras fazer buena compania con ninguno si no te conformas con el en sus costumbres. pues si tu biues con obres inocentes y sin culpa buscas cuydado por que es por fuerza que siempre te estudies como te conformas



maras conellos. ⁊ no dize aqui seneca q̄  
el que q̄ere ser virtuoso no busque ⁊ tra-  
baje de biuir con inocentes ⁊ virtuosos:  
porq̄ aprenda ser inocete ⁊ virtuoso. mas  
dize lo que acaescera de fecho al q̄ busca  
biuir con inocentes ⁊ virtuosos. así q̄ bien  
dize el prouerbio: cuydado busca quien  
quiere biuir con inocentes.

**L**oca cosa es temer lo que  
no se puede escusar.

**A**ristotiles en el. iij. delas ethi-  
cas pone que para ser el om-  
bre conuiene que tema tēpla-  
damēte los peligros que pue-  
den venir en el caso que se deuen temer:  
porque temiendo no se metera en los pe-  
ligros locamēte. ⁊ tomara cōsejo como  
se podra salvar delos peligros. ⁊ la razón  
de aquesto es porq̄ no es necessaria cosa  
q̄ ombre se meta en los peligros. mas si  
fuesse cosa q̄ no se pudiese escusar ⁊ q̄ era  
necessario q̄ viniesen: loca cosa es temer  
la muerte pues por fuerza auia de venir  
así que bien dize el prouerbio. loca cosa  
es temer lo q̄ no se puede escusar.

**S**iempre la rézilla se comi-  
ence de otro: de ty la reconciliacion.

**V**na delas pncipales cosas q̄l  
apostol santiago dio por doc-  
trina en su canonica si fue que  
sea ombre tardinero a yra di-  
ze q̄ nūca se comiēce del caso q̄ el otro le  
prouoq̄ a ella. ⁊ si no se podra escusar ho-  
nestamēte ⁊ ouiere de reñir alguno con  
otro no deue ser muy solícito en persistir  
en la yra: antes deue puocar luego la paz  
porq̄ como dize el apostol. q̄nto sera pos-  
sible deuenos procurar de estar cō todo  
ombre en paz. ⁊ sant juā dize en su cano-  
nica. el q̄ q̄ere mal a su proximo ⁊ no se re-  
concilia con el en tinieblas anda ⁊ no sa-  
be donde vaya: por quāto las tinieblas  
escurecieron sus ojos. pues buen cōsejo  
da el prouerbio: que siempre la yra se co-  
miēce de otro: de ti la reconciliacion.

**S**ocorre ala pobreza de  
los amigos antes te deues preuenir.

**D**ize seneca en vna epistola a  
lucillo. Ninguno puede biuir  
bienauenturadamente q̄ aya  
respecto solamēte así mismo:  
tā bien dize. que q̄en todas las cosas q̄e-  
re reduzir a su prouecho cōuiene q̄ biua  
a prouecho de otro. ⁊ así biuir a proue-  
cho de si mismo. pues si esto se ha d̄ fazer  
generalmēte a todos mas se deue fazer:  
⁊ en no aguardar q̄ el amigo pobre le de-  
mande q̄ lo socorra a su necesidad ⁊ po-  
breza āres se adelāte el a le socorrer ⁊ dar  
delo q̄ tiene: dize se dos vezes dar este se-  
gū se dize en el puerbio d̄ suso q̄ comiēca  
Dos vezes da el q̄ ofresce la cosa volun-  
tariosamēte sin q̄ gela demādē. así q̄ biē  
dize el prouerbio. socorre ala pobreza de  
los amigos antes te deues adelātar.

**E**n secreto castiga los ami-  
gos: en publico loa los.

**F**egū de suso se dezia en el pro-  
uerbio que comienca: si en ser-  
uicio ⁊c. entre los amigos q̄  
son por honesto la amistanca  
no se ha d̄ pder por la verdad ni la v̄dad  
por la amistanca q̄ere d̄zir q̄ el amigo v̄da-  
dero q̄ es por honesto si ve q̄ su amigo fa-  
ze lo q̄ no deue: no dexara delo corregir ⁊  
castigar. ⁊ dezir la verdad delo q̄ le pare-  
scera. mas en esto ha de auer tēplāca se-  
gun dize aq̄ seneca q̄ quādo vn amigo no  
fiziere lo q̄ deuiere contra el otro. o deue  
ser castigado: o rephēdido por algūa co-  
sa deshonesta q̄ haga q̄ no le deue rephē-  
der: ni auergōcar en publico. mas entre  
si ⁊ el. ⁊ esta fue la doctrina de n̄ro salua-  
dor en el euāgelio dōde dize. si tu herma-  
no errare ⁊ peccare cōtra ti. ⁊ el quando  
por esto no se q̄siere castigar ni corregir  
entonces fara lo que el euangelio dize q̄  
le corrigira delāte testygos. ⁊ si por esto  
no quisiere dize que lo diga ala yglesia q̄  
ere dezir al plado: o gouernador d̄ aq̄lla



tierra. **E** por esto dize el prouerbio q̄ en publico loemos los amigos ⁊ segund dize socrates en el libro que compuso de las exortaciones: la platica que auemos de tener con nros amigos es esta que q̄n do fueren absentes tengamos memoria de hablar algun bien dellos delante aq̄llos que fueren p̄sentes: porq̄ no parezca que los tenemos olvidados: porq̄ la mayor señal por donde ombre se conofce q̄ es amigo d̄ otro si es que le loe en ausencia suya ⁊ diga bien d̄l. assi que bien dize el prouerbio. En secreto castiga a los amigos: en publico los loa.

**S**i alguno se ensaña ⁊ pide pena de otro: es la demanda de si mismo.

**E**ste prouerbio esta d̄clarado en muchos prouerbios de sufo donde se fabla dela yra en los quales se muestra los daños ⁊ inconuenientes que la yra fazee al ombre salir d̄ su sentido. la yra fazee al ombre perder su inocencia. segund que se dezia en especial en el prouerbio de sufo q̄ comienza *De reyr* ⁊c. **I**des dize el prouerbio que si alguun se ensaña ⁊ ha yra ⁊ melanconia contra otro alguun es tanto ensañado ⁊ ayrado pide pena del otro: porq̄ la yra ⁊ saña d̄ otro le fara exceder ⁊ traspasar la templança dela razon: ⁊ fara dar mayor pena que el caso lo demãda en tal caso el q̄ se ensaña q̄ es yrado el demanda pena de si mismo. ⁊ assaz pena le es a el q̄ por la yra pierda su inocencia: ⁊ lo ayan por poco paciente: ⁊ que faga contra razon ⁊ virtud. **O**nde seneca en el quarto libro de yra escriue que architas tarentino como vn sieruo suyo le ouiesse errado. ⁊ se ensañasse contra el q̄ lo mando desnudar por q̄nto lo queria açotar. ⁊ como açasse la mano para lo ferir conociesse ser yrado ⁊ cesso d̄lo açotar ⁊ como vn amigo suyo le preguntasse q̄ por que no auia açotado al sieruo: respondio *Non pienso yo que es cosa segura a nyn*

gund ombre virtuoso en tanto que tiene yra tomar pena de ombre que aya errado. ⁊ la causa desto es porque podria ser que excederia en la pena con la yra ⁊ perderia su virtud. ⁊ alli pidiendo pena de otro demandaua la de si mismo **I**des bie dize el prouerbio si alguno se ensaña ⁊ pide pena d̄ otro es la demãda d̄ si mismo. **C**ruelmente nos auemos contra los que pecan. ⁊ nos cometemos aquello mismo.

**E**ste prouerbio esta declarado en los prouerbios de sufo: que comiençan. *Todo doctor* ⁊c. ⁊ como dezia egisto a clytemestra muger de agamenon segund introduce seneca en la octaua tragedia. la costumbre de los reyes es esta que cruelmente vengan en los subditos en si mismos lo toleran ⁊ sufren. ⁊ esto que dize el prouerbio es lo que fazen los tyranos ⁊ poco virtuosos: que los buenos reyes ⁊ los buenos iuezes lo que cruelmente en los otros vengan por el pecado que fizieron en si mismos si aquello cometen fazen dando se aquella misma pena q̄ a los otros dan. **O**nde *Valerio* en el quinto libro escriue d̄ carrudio ciro el qual por excusar los a volũtamiẽtos ⁊ debates ⁊ cõtenciones que solian acaescer en la casa del consejo entre aquellos que estauan en el consejo ordeno vna: que qualq̄er que entrasse en la casa del consejo cõ espada que luego lo mataffen. ⁊ passado alguun interualo de tiempo veniedo el de largo camino: no se acordo dela ley: ⁊ entro en la casa del consejo con su espada. ⁊ como vno le dixiese que el auia quebrantado la ley en entrar con espada en la casa del consejo: luego se leuanto. ⁊ se metio la espada por el cuerpo: lo q̄l el hizo con grãd virtud por guardar la ley que el auia fecho. ⁊ que no se dixiese que lo que cruelmente penaua el cometia aquello mismo: segund dize el prouerbio. que alguun lo fazen no deuidamente.



**C** Assy como la pintura es hermosa ninguna parte de la qual esta errada: assi el ombre es hermoso en quien ninguna parte esta fea de pecado.

**L** y imagen para que sea hermosamente pintada requiere se que todas las partes suyas sean bien proporcionadas y respondã a su todo assi para que el ombre sea hermoso requiere se que ninguna parte suya sea fea de pecados: que assi como la grand cabeza: o los grandes ojos o narizes farian fea la pintura. assi el desordenado mirar y el desordenado oler y el desordenado gustar fazẽ q̄ el óbre sea feo de pecado. que segund dize sant agostin en su regla: el no casto ojo es señal del no casto coraçon. y assi es señal que la anima del ombre esta fea de pecado quando el ojo es desordenado en mirar. y asy es en todos los otros sentidos. pues biẽ dize el prouerbio. assi como la pintura es hermosa: ninguna parte de la qual esta errada. assi el ombre es hermoso cuya ninguna parte esta fea de pecado.

**S**i contra voluntad obedesces sieruo eres. si de voluntad eres seruido.

**S**egund dize aristotiles en el libro que conpuso del regimientto dela casa. y dizen comunmente los theologos dos maneras son de temor. vno que se llama seruil: y otro q̄ se llama filial. El temor seruil es del sieruo al seño: el q̄l no fazes cosa por amor: nin por fazer plazer al seño: mas por la pena y temor q̄ le ha. El temor filial es del fijo al padre: y dela muger al marido. y este es el amor mezclado cõ temor: q̄ si el fijo fazes lo q̄ el padre le mãda tãto y mas lo fazes por fazer plazer al padre q̄ por escusar la pena q̄ auia si no lo fiziesse. y esto es en el seruicio q̄ la buena muger fazes a su marido. pũs dize el prouerbio. si tu obedesces y fazes lo q̄

te mandan cõtra tu voluntad eres sieruo: q̄ biẽ se muestra q̄ fazes lo q̄ el sieruo fazes el qual fazes lo que le mãdan cõtra voluntad suya solo por escusar la pena q̄ le daran si no lo fiziesse. y dize que si de voluntad obedesces q̄ eres seruido: q̄ bien muestras que mas lo fazes con amor de seruir. y por q̄ te plaze delo fazer que no por recelo dela pena que auzas si no lo ouieses fecho. assi que bien dize el prouerbio Si cõtra voluntad obedesces eres sieruo: si de voluntad eres seruido.

**S**abe aquel abundar de muchas vtudes el que las agenas ama.

**S**egũdo doctrina d' aristotiles en su philosophia moral para ser ombre virtuoso lo principal que ha ombre de tener si es que tenga bondad reglada por razõ y inclinada a todo bien y virtud. y el q̄ ama las vtudes agenas por eso las ama porque siente que lo mejor que óbre puede auer es la virtud. delo qual se sigue. o este tal sera virtuoso del todo: o estara dispuesto a ser virtuoso: que como la mas alegre cosa que ombre puede auer si es alcançar lo que ama La el que ama las vtudes agenas necessaria cosa es que trabaje por las alcançar. assi que bien dize el prouerbio. Sabe aquel abũdar de muchas vtudes el que las agenas ama.

**S**abes que es ebidia dolor de anima de agenos prouechos.

**S**abe assi mismo q̄ el varon q̄ no ha embidia es lleno d' bondad.

**E**stos dos prouerbios estan assaz declarados en los prouerbios de suso donde llama dela injuria. y como se dize la embidia es vn venino que se cõgela en el coraçon del mesquino del embidioso de los bienes que vee en los yguales del: o quasi yguales. y tan feo y tan malo es el pecado dela embidia que la sacra escriptura dize q̄ por la embidia del diablo la